



**Данное издание оцифровано
в Воронежской областной
универсальной научной библиотеке
им. И.С. Никитина**

394018, г. Воронеж, пл. Ленина, 2 / ул. Орджоникидзе, 36

Понедельник– четверг 9.00-20.00

Суббота, воскресенье 12.00-20.00

Пятница -выходной

<http://vrnlib.ru>

<http://vk.com/vounb>

e-mail: vounb@mail.ru

+7 (473) 255-05-91

П Р И Б А В Л Е Н І Я
КЪ ВОРОНЕЖСКИМЪ
ЕПАРХІАЛЬНЫМЪ ВЪДОМОСТЯМЪ.

№ 15.

1-го Августа

1871 года.

— Содержаніе. — Поученіе на Преображеніе Господне. — Бесѣда Господа Іисуса Христа съ Никодимомъ. — О воспитаніи. — Разныя извѣстія. — Объявленія.

П О У Ч Е Н І Е

на Преображеніе господне.*)

«Искренна и сильна ли моя вѣра въ Господа Іисуса Христа? Вѣрна и тверда ли надежда на него? Чиста и пламенна ли любовь къ нему?..» Такъ спрашивать себя и провѣрять свои отношенія къ Богу каждый истинный христіанинъ считаетъ первымъ для себя священнѣйшимъ долгомъ и всякое время. Тѣмъ благовременноѣ сдѣлать это нынѣ, когда правосл. Церковь, въ праздникъ Преображенія Господня, даетъ намъ, сл. бл., нарочитые къ тому и время, и случай. Спаситель для того вѣдь, между прочимъ, и преобразился въ вилу своихъ избранныхъ учениковъ, чтобы заблаговременно (до своихъ страданій и крестной смерти) этихъ своихъ учениковъ, а чрезъ нихъ потомъ и всѣхъ своихъ послѣдователей — утвердить въ истинной къ Себѣ, какъ къ Богочеловѣку, вѣрѣ, надеждѣ и любви. Остановимъ же и мы въ настоящія минуты вниманіе свое на отношеніяхъ своихъ къ Богу, чтобы чрезъ то хоть нѣсколько живѣе и полнѣе войти намъ въ духъ настоящаго торжества и самымъ дѣломъ приобщиться къ воспоминаемому нынѣ славному Преображенію.

*) Сказано въ Покрово-дѣвичьемъ монастырѣ; въ день главнаго храмоваго праздника.

Отношенія свои къ Богу всего лучше можемъ мы усматривать изъ цѣлаго склада и частныхъ проявленій всей нашей жизни. Сюда и направимъ мы рѣчь свою

«Какъ я живу: такъ ли, какъ должно жить истинному христіанину, или нѣтъ?» Вопросъ—сложный и трудный. Одному за всѣхъ отвѣтить на него и какъ слѣдуетъ, очевидно, не подь силу: это всего скорѣе и вѣрнѣе—дѣло совѣсти каждаго, освящаемой и руководимой притомъ словомъ Божиимъ и ученіемъ Церкви. Мы именно къ совѣсти каждаго главнымъ образомъ и обращаемся: пусть она безпристрастно обозритъ весь складъ текущей жизни, выслѣдитъ истинный ея смыслъ и господствующее направленіе, а за тѣмъ, при свѣтѣ божеств. Откровенія и ученія св. Церкви, произнесетъ уже о жизни рѣшительный свой судъ. Но истороннему наблюдателю разныхъ жизней и совѣстей нельзя въ настоящее время не прійти къ нѣкоторымъ вѣрнымъ, хотя очень нерѣдко безотраднымъ, заключеніямъ. Въ самомъ дѣлѣ, въ складѣ нашей жизни есть ли, всегда и укаждаго ли есть главное—истинно христіанская цѣль, истинно христіанскія побужденія? Эта цѣль и эти побужденія обнимаютъ ли собою всю жизнь и проходятъ ли чрезъ нее, какъ заправляющій всѣмъ, центральный нервъ? Съ такими вопросами обращаемся мы не къ одному холодному уму, который унасъ нередко дѣйствуетъ какъ-то *особо*, въ разладъ съ жизнью, а къ самой жизни, какъ она вскрывается предъ нами и унасъ, совѣсти ея привычками и стремленіями... И-блаженъ тотъ изъ насъ, чья совѣсть успокоительно даетъ теперь утвердительный отвѣтъ. Кто бы онъ ни былъ—монахъ или мірянинъ, начальникъ или подчиненный, богатый или бѣдный, какое званіе или ремесло ни избралъ онъ для себя,—онъ всегда и вездѣ—избраникъ Божій и сонаслѣдникъ Христу. Для него въ жизни нѣтъ ничего дороже и священнѣе Господа Бога: Его онъ болѣе всего стремится знать, чтить, и любить. Оставаясь вѣрнымъ во всемъ сторонамъ и условіямъ доброй христіанской жизни, онъ однакожь сознательно всю свою жизнь вообще и каждое частнѣйшее ея проявленіе старается на править такъ, чтобы всегда и вездѣ имъ и чрезъ него прославлялся единый вездѣсущій Богъ. Правила истинно христіанской жизни заключены для насъ въ словѣ Божіемъ, раскрыты и уяснены въ ученіи и постановленіяхъ правосл. Церкви. Поэтому истинный христіанинъ чаще и болѣе всего читаетъ или слушаетъ слово Божіе и слово церковное и неуклонно слѣдуетъ всемъ постановленіямъ Церкви. Далѣе, Богъ нашъ есть Богъ мира и любви, и всѣ заповѣди Его, равно какъ заповѣди и постановленія Церкви, въ которой живетъ и дѣйствуетъ тотъ же Богъ Духъ Святой,—проникнуты миромъ и любовію и призываютъ всѣхъ и каждаго къ миру и братской любви. И истинный христіанинъ, по мѣрѣ приближенія своего къ Богу и освоенія съ Его ученіемъ, равно

какъ съ ученіемъ и постановленіями Церкви, болѣе и болѣе проникает- ся миромъ и братскою любовію ко всѣмъ. При такомъ складѣ жизни, его прошедшее—свѣтло, настоящее покойно, будущее отраднo. «*Милъ еси живи—Христосъ, а еси умрети—приобрѣтене*»; (Фил. 1, 21) говорить и чувствуетъ онъ со св. ап. Павломъ. Вотъ нѣкоторые при- знаки цѣлесообразной христіанской жизни!.. Но—такъ ли мы все и каждый живемъ?—Увы, братіе и сестры!.. Если бы можно было вскрыть наружу все наши сердечныя стремленія и побужденія, если бы удалось однимъ разомъ выслѣдить всю эту мелкую и хитро-плетущуюся съѣтъ частнѣйшихъ обнаруженій и обстоятельствъ нашей жизни въ домахъ, въ обществѣ и повсюду: о, тогда мы все опытно убѣдились бы, что жизнь у насъ въ большой части случаевъ располагается такъ, что въ ней и изъ ней не видно ни христіанской цѣли, ни чисто христіанскихъ побужденій. Жизнь и вообще у многихъ изъ насъ течетъ какъ бы слу- чайно, точно безъ цѣли: живемъ, какъ и гдѣ пришлось жить, чаще все- го руководствуясь одними минутными, хорошо необдуманнми, нецѣ- лесообразными, побужденіями и симпатіями. Не отъ того ли болѣе при всѣхъ современныхъ стремленіяхъ разнообразить и украшать жизнь, такъ много среди насъ скучающихъ въ жизни и жизнию?.. Но вотъ еще большая бѣда: очень часто такова же, если не преимущественно такова, жизнь наша и въ отношеніи религіозно—нравственномъ. Еще съ дѣтства, въ домахъ родителей или воспитателей, много слышимъ мы о выгодахъ такого или другаго рода и образа жизни, и очень ма- ло, а то и во все ничего—о высокомъ значеніи и необходимости для каждаго проводить жизнь истинно-христіанскимъ образомъ. Въ школахъ потомъ, въ періодъ воспитанія и образованія, мы больше всего гото- вимся прожить со временемъ безбѣдно, мечтаемъ и строимъ разные планы о тойже почти безбѣдности въ жизни. При этомъ и законъ Бо- жій изучается нами большею частію не какъ существенно важное и не- обходимое для жизни и въ жизни, долженствующее христіански воспи- тать насъ и за тѣмъ управлять всею нашею жизнью, а скорѣе—какъ только поставленное въ программѣ школы, какъ бы по тяжелой и не- избѣжной необходимости. Тоже самое—и въ самостоятельной жизни, въ лѣтахъ мужества и старости: всецѣло втягиваемся въ житейскія ин- тересы, для нихъ однихъ будто и живемъ здѣсь, напругая все заботы и усилія духа и тѣла къ тому лишь, какъ бы «*нажить*», да потомъ «*прожить*». Правда, мы признаемъ и почитаемъ истиннаго Бога и Его св. Церковь, въ извѣстныхъ времена освящаемъ и согреваемъ себя ча- стною и общественною молитвою, не отказываемся отъ спасительныхъ подвиговъ поста и другихъ христіанскихъ добродѣтелей. Но, христіане, не спѣшите думать и говорить такъ, убаюкивая свою совѣсть одними словами. Все и каждый всмотримся и вздумаемся строже, вниматель- нѣе въ свою жизнь, въ свои привычки и расположенія. Кто знаетъ?

быть можетъ, слова эти у многихъ изъ насъ окажутся словами устъ, а не сердца, не жизни. Дерево познается отъ плода своего. Поглощаемые житейскою суетою и разными крушеніями духа, не часто ли мы всё великія и святыя дѣла вѣры и нравственности совершаемъ не по внутреннимъ убѣжденіямъ въ ихъ необходимости и спасительности, не по чисто христіанскимъ цѣлямъ, а болѣе какъ бы случайно, по минутнымъ расположеніямъ сердца или по одному заведенному обыкновению и притомъ безъ должнаго вниманія и усердія, съ тяготою и даже рѣпотомъ въ сердцѣ, а иногда и на устахъ?... При этомъ частыя, подъ разными предлогами и въ разныхъ видахъ дѣлаемая нами уступки и поблажки плоти нашей постепенно болѣе и болѣе холодятъ нашу душу ко всему священному, стираютъ и послѣдніе, слабыя слѣды религиозности и набожности, оставляемые на нашемъ сердцѣ воспитаніемъ и образованіемъ. А о томъ, чтобы возобновлять и утверждать въ себѣ спасительные уроки воспитанія и образованія чтеніемъ слова Божія, болѣе частымъ упражненіемъ въ домашней молитвѣ, усерднымъ посѣщеніемъ церковныхъ богослуженій и неуклоннымъ исполненіемъ всѣхъ уставовъ и постановленій св. Церкви,—мы много и серьезно не думаемъ: мы тяготимся и скучаемъ этимъ. Вмѣсто того спѣшимъ мы читать разныя легкія повѣсти или дневныя газетныя извѣстія и затѣмъ убиваемъ дорогія время и силы въ разныхъ развлеченіяхъ и увеселеніяхъ. Отъ всего этого и выходитъ, что мы даже при всѣхъ иногда усиліяхъ и стараніяхъ воспламенить свое сердце священнымъ огнемъ молитвы и любви къ Богу и ближнимъ, рѣдко достигаемъ желаемой цѣли. Перенеситесь въ самое дѣлѣ воспоминаніемъ своимъ, сл. бл., въ дѣта золотаго дѣтства и невинной юности и сравните: какъ тогда по временамъ сердце наше легко и скоро наполнялось спасительною жаждою ко всему святому и доброму, и какъ трудно и рѣдко дается это намъ теперь? Отъ чего это? Напрасно будемъ объяснять это, какъ и объясняютъ иногда, однимъ естественнымъ ходомъ въ развитіи чувствъ и нервовъ. Причина этого лежитъ глубже и дальше именно — въ неправильномъ развитіи и направленіи души и въ постыдныхъ, въ томъ или другомъ, поблажкахъ плоти, которая усилившись землентъ и обезсиливаетъ и самый духъ. Послѣ всего этого, не случайною ли и точно безцѣльною оказывается наша жизнь? Какъ, значить, слаба наша вѣра въ Господа І. Христа! Какъ зыбка надежда и мертва любовь!.. Такія печальныя явленія очень нередко встрѣчаются у насъ, среди такъ—называемаго «міра»!..—Но и вы, молитвенницы и мирныя обитальницы св. обители, не считайте всего сказаннаго совершенно стороннимъ для себя! Конечно, подъ сѣнію мирной обители и ея уставовъ, ваше положеніе нѣсколько иное. Сознавая въ себѣ особенное призваніе и ощущая рѣшимость — ревновать во всю жизнь о высшихъ степеняхъ нравств. совершенства, христіанинъ поступаетъ въ монастырь, гдѣ и мѣсто, и

всѣ правила и условія жизни принаровлены и представляютъ большое удобство къ достиженію высокой предназначенной цѣли. Поступившему немедленно передаютъ правила и условія жизни въ изв. обители. Эти правила и условія долженъ онъ выразумѣть и прочувствовать, т. е. усмотрѣть духъ или внутренней смыслъ и значеніе ихъ въ дѣлѣ спасенія, чтобы потомъ сознательно, хотя и постепенно, обратить ихъ въ неизмѣнныя правила и условія собственной жизни. Понятія и принятыя такъ правила и условія монастырской жизни, но мѣрѣ восхожденія по разнымъ степенямъ христіанской праведности, перестаютъ уже быть для души чѣмъ-то мертвымъ и стороннимъ, какимъ-то тяжелымъ или скучнымъ бременемъ, а являются естественною оболочкою или рамками, необходимымъ и вождѣльнымъ условіемъ и слѣдствіемъ высокой религиозно правед. жизни. Послушаніе, постъ, молитва, чтеніе слова Божія и всѣ вообще христ. добродѣтели— вотъ постоянная пища монашескуюющаго, безъ которой онъ, какъ безъ воздуха, не можетъ обойтись... Такъ все это должно быть и здѣсь, въ обители; но всегда ли такъ бываетъ? Сестры о Христѣ! Къ вашей совѣсти обращаюсь я: пусть каждая и изъ васъ внимательно прослѣдитъ и обдумаетъ свою жизнь: «какъ каждая пришла въ обитель, какъ жила и живетъ здѣсь?» И если окажется, что и пришла сюда, и живетъ здѣсь каждая изъ васъ по высокому и святому призванію,—блаженны вы,—Господь вамъ на помощь въ дальнѣйшемъ вашемъ пути. А если иногда мало или и вовсе не сознается духъ и смыслъ правилъ и условій здѣшней жизни? Если кто тяготится этими правилами и условіями и вмѣсто духа останавливается на одной мертвой буквѣ ихъ? если у кого мало усердія къ чтенію и слушанію слова Божія? если въ сердцѣ гаснетъ и стынетъ молитвенный жаръ? если душа бѣдна и скудна елеемъ мира и любви къ Богу и ближнимъ?...—О, тогда спѣшите, спѣшите и вы преобразить, водоизмѣнить къ лучшему свое сердце и всю свою жизнь!...

Братіе и сестры,—всѣ, сошедшіеся сюда праздновать св. славное Преображеніе Господне! Изъ глубины сердець вознесемъ пламенные молитвы къ преобразившемуся, да ниспошлетъ намъ Онъ самъ, премилосердый и всемогущій,—разумъ и силы сознать и преобразить къ лучшему всѣ силы нашего духа и тѣла и всю нашу жизнь,—въ чаяніи того славнаго преображенія, какое имѣеть послѣдовать за гробомъ, гдѣ *праведницы просвѣтятся, яко солнце въ царствіи Отца небеснаго!*—
Аминь.

Свящ. П. Палицынъ.

Беседа Господа нашего Иисуса Христа съ Никодимомъ. (Іоан. 3, 1—21).

Ст. 1. *Въ человекъ отъ фарисей, Никодимъ имя ему, князь жидовскій.*

Ст. 1. Между фарисеями былъ нѣкто именемъ Никодимъ, одинъ изъ пачальниковъ Іудейскихъ.

Фарисеи—особая религіозная секта, появившаяся между Іудеями послѣ плѣна Вавилонскаго. Кромѣ св. писанія они придавали особенное значеніе такъ называемымъ преданіямъ старцевъ. «Этихъ преданій было у нихъ, по свидѣтельству св. Епифанія, четыре рода: одни отъ имени пророка Моисея; другія отъ имени учителя ихъ такъ называемаго Акивы, или Варакивы; иныя же отъ имени Анды, или Анны, иначе Іуды; еще иныя отъ имени сыновъ Ассамонеевыхъ. («Твор. Епиф. 1863. м. ч. 1 стр. 72»). Въ этихъ преданіяхъ, по ихъ мнѣнію, заключается вся мудрость. Во многихъ случаяхъ преданія они ставили выше св. писанія, такъ что ради преданій нарушали самыя важныя заповѣди, напр. пятую (Мѡ. 15 гл.). Священное писаніе, по выраженію Талмуда *), это вода, а преданіе—это ароматическое вино. Они отличались религіозностію и святостію жизни, даже аскетизмомъ. Такъ по свидѣтельству св. Епифанія, «одни изъ нихъ любили выбирать доску шириною въ одну пядень, и вечеромъ ложиться на эту доску, чтобы если кто заснетъ, и упадетъ на полъ, немедленно встать ему на молитву и жизнь по возможности проводить бодрственно. Другіе же, набравъ кремней изъ нихъ устроили себѣ постель, чтобы чувствуя боль, не предаваться глубокому сну, но усиливать въ себѣ принужденную бодрость. А иныя для того же самаго стлали себѣ колючія растенія. Постились дважды въ недѣлю, во второй и пятый день; давали со всего десятицу; приносили начатки, тридцатую и пятидесятую долю; въ принесеніи жертвъ и выполненіи обѣтовъ соблюдали величайшую точность (Тамъ же стр. 73—74). Къ сожалѣнію святость ихъ была болѣе вѣшная, чѣмъ внутренняя, состояла болѣе въ исполненіи вѣшнихъ обрядовъ, чѣмъ въ очищеніи сердца. Въ религіи они видѣли политическое средство дѣйствовать на народъ и управлять имъ, и пользовались религіею, какъ пользуются вообще всякимъ средствомъ, для достиженія своихъ корыстолюбивыхъ и честолюбивыхъ цѣлей. Для сего они становились на перекресткахъ, долго и громко молились Богу, въ многочисленныхъ мѣстахъ подавали милостыню, старались всѣмъ показать, какъ они строго постятся, какъ часто омываются; выдумали для себя особую длинную одежду; держали себя отдѣльно отъ другихъ людей, по сему и назывались фарисеями; такъ какъ еврейское слово фаресъ значить отдѣленіе. Спаситель въ Евангеліи называетъ фарисеевъ *лицемътрами*;

*) См. Изсѣд. о Талмудѣ.

слытыми возгласами слыныхъ, отъживающими комара, а верблюда поглотяющими, гробами поблещеными, которые снаружи нажуются красными, а внутри исполнены мучемурья и беззаконія (Мф. гл. 23). Нѣтъ впрочемъ сомнѣній, что и между фарисеями были люди, искренне заблуждающіеся; къ числу таковыхъ вмѣстѣ съ апостоломъ Павломъ (Іак. 1, 14), можно причислить и Никодима.

Начальникъ, по слав. князь, по гречески ἄρχων. Названіе это означая всякаго начальника вообще, усвоено было лицамъ, засѣдавшимъ въ синадріонѣ, не принадлежащимъ къ священническому сословію. Они назывались или просто начальниками, или начальниками Іудеевъ, или начальниками Іерусалима. Такимъ образомъ Никодимъ былъ чело-вѣкъ знатный и богатый (Іоан. 19, 39).

Ст. 2. *Сей придетъ къ Іисусу ночью и рече ему: равви, вѣмъ, яко отъ Бога пришелъ еси учитель: ни кто же бо можетъ знаменій сихъ творити, яже ты твориши, аще nebudeтъ Богъ съ нимъ.*

Ст. 2. Онъ пришелъ къ Іисусу ночью, и сказалъ Ему: Равви! мы знаемъ, что ты учитель, пришедшій отъ Бога; ибо такихъ чудесъ, какія Ты твориши никто неможетъ творить, если nebudeтъ съ нимъ Богъ.

Пришелъ къ Іисусу ночью можетъ быть потому, что ученый фарисей стыдился въ присутствіи вѣхъ просить наставленія у бѣднаго неизвѣстнаго Галилейскаго жителя, можетъ быть потому, что боялся своихъ собратій—фарисеевъ, которые съ перваго раза вознеявидѣли Іисуса Христа, а можетъ быть и потому, чтобы удобнѣе ночью, ничѣмъ неразвлекаясь, можно было бесѣдовать съ Іисусомъ Христомъ, котораго днемъ постоянно окружали толпы народа. Ночь вообще болѣе удобна для глубокихъ размышленій; почему у Іудеевъ былъ обычай освященный преданіемъ старцевъ—поучаться ночью, что считалось признакомъ мудрости.

Равви—Учитель. Всякій кто получилъ образованіе въ школахъ, или другимъ образомъ достигъ учености (Іоан. 7, 15), могъ завести школу, принимать названіе *Равви*,—и учить, только не ранѣе 30 лѣтняго возраста. Хотя учителя, раввины не пользовались никакими привилегіями, не получали напр. отъ государства жалованья, посему, кромѣ учености занимались еще какимъ нибудь ремесломъ (такъ апостоль Павелъ былъ скинотворецъ) чему обязательно и учились въ школахъ,—тѣмъ не менѣе они пользовались большимъ почтеніемъ у народа, для котораго ихъ слово было закономъ. Во время земной жизни Спасителя раввины имѣли болѣе значенія, чѣмъ самые священники.

Послѣ разрушенія храма Иерусалимскаго они вскорѣ замѣнили для Евреевъ священниковъ.

Называя Спасителя почетнымъ именемъ *Раави*, Никодимъ конечно оказываетъ большое почтеніе къ Нему, но тѣмъ не менѣе нельзя незамѣтить, что онъ считаетъ его только учителемъ, хотя и посланнымъ отъ Бога, и тѣмъ показываетъ, что онъ не считаетъ Его за Мессію. Какимъ образомъ сначала Никодимъ, а съ нимъ и другіе Иудеи не признали въ лицѣ Иисуса Христа Мессіи, несмотря на ясныя указанія пророковъ, особенно Іоанна Крестителя, для этого достаточно сказать, что они имѣли ложное понятіе о Мессіи. Они дожидали царя завоевателя, при которомъ царство Иудейское будетъ такъ славно какъ небыло даже при Давидѣ и Соломонѣ; а между тѣмъ Иисусъ Христосъ тридцать лѣтъ провелъ въ неизвѣстности, жилъ бѣдно, дѣйствовалъ и училъ, какъ простой учитель; ничто не предвѣщало въ Немъ будущаго царя и завоевателя. Напротивъ изъ Его ученія можно было усмотрѣть противное... Онъ пророчествовалъ не о царскомъ престолѣ, ожидавшемъ Его, а о крестѣ, ученикамъ своимъ обѣщавъ не почести, а бѣдствія, гоненія, не богатство, а нищету ублажалъ. Правда говорилъ Онъ и о царствѣ, но небесномъ, а Иудеи думали о земномъ!

Ст. 3. *Отвѣща Іисусъ и рече ему: аминь, аминь глаголю тебѣ, аще кто неродится свыше, не можетъ видѣть царствія Божія.*

Ст. 3. Іисусъ сказалъ ему въ отвѣтъ: истинно, истинно говорю тебѣ: если кто неродится снова; то не можетъ увидѣть царствія Божія.

Хотя Никодимъ еще ни о чемъ не спрашивалъ, но Іисусъ Христосъ, какъ Всевѣдущій, зналъ, зачѣмъ пришелъ къ Нему Никодимъ, зналъ тѣ вопросы, которые безпокоили его... Это были вопросы о Мессіи и Его царствѣ. Современники Іисуса Христа съ нетерпѣніемъ ожидали Мессію; о Немъ разсуждали на сонмищахъ и въ синагогахъ; о Немъ молились по домамъ; каждый простой, неученый израильтянинъ думалъ о Немъ, даже Самаряне ожидали Его, писались ученые разсужденія о признакахъ, именахъ, по которымъ можно узнать Мессію истиннаго. Появленіе Іоанна Крестителя, наконецъ самаго Іисуса Христа еще болѣе усилило эти толки о лицѣ Мессіи, объ условіяхъ, при которыхъ можно было вступить въ Его царство... На эти-то тайныя мысли и не высказанные вопросы и отвѣчалъ Іисусъ Христосъ: «Ты хочешь, какъ бы такъ говорить Спаситель, спросить меня объ условіяхъ, при которыхъ человѣкъ можетъ сдѣлаться членомъ благодатнаго царства Христова,—вотъ это условіе: *если кто неродится снова, не можетъ увидѣть царствія Божія*. Родиться снова значить перемѣнить свои мысли, чувствованія, убѣжденія, вѣрованія, словомъ: стать другимъ человѣкомъ, новою тварію. Смыслъ словъ Христовыхъ таковъ: кто совершенно не

переродится, не перемѣнитъ своихъ убѣжденій и вѣрованій, такихъ на примѣръ, какія ты имѣешь обо Мнѣ, будто я только пророкъ, а не Мессія, не Сынъ Божій, тотъ не можетъ быть участникомъ въ царствѣ Мессіи, царствѣ Божіи и пользоваться тѣми благами, какія оно даруетъ въ настоящей и будущей жизни *).

Ст. 4. *Глагола къ Нему Никодимъ: како можетъ человекъ родитися старъ сынъ; еда можетъ второе внити во утробу матери своея, и родитися.*

Ст. 4. Никодимъ говоритъ Ему: какъ можетъ человекъ родиться, будучи старъ? неужели можетъ онъ въ другой разъ войти во утробу матери своей, и родиться?

Никодимъ не понималъ словъ Иисуса Христа; потому что Іудеи привыкли понимать божественныя истины подъ внѣшними чувственными формами; такъ когда нужно было сказать объ очищеніи, говорили объ омовеніяхъ (Измойтеся и чисти будете, говоритъ пророкъ Исаія гл. 1), когда говорили о возрожденіи въ смыслѣ принятія вѣры Іудейской, говорили объ обрѣзаніи и пр.... Въ словахъ Спасителя Никодимъ не находилъ образа, а нужды во внутреннемъ перерожденіи онъ нечувствуетъ; потому что онъ Іудей, соблюдаетъ данный отъ Бога законъ Моисеевъ, обрѣзанъ... «О какомъ рожденіи, говоритъ Онъ? Ужели о рожденіи естественномъ? Но какъ человекъ можетъ родиться, будучи старъ? Неужели онъ снова можетъ войти въ утробу матери своей? О рожденіи въ смыслѣ перемѣны своихъ мыслей, убѣжденій? Но возможно ли это для стараго человека, когда эти убѣжденія сдѣлались второю его природою, когда онъ сжился съ ними? Да и нужно ли это, когда эти убѣжденія основаны на законѣ Моисеевомъ, когда я обрѣзанъ.. Чѣмъ эти убѣжденія могутъ быть не хороши? Чего можетъ не доставать потомуку Авраама для спасенія?» Такъ безъ сомнѣнія думалъ Никодимъ.

Ст. 5. *Отвѣща Иисусъ: аминь, аминь глаголю тебѣ: аще кто не родитися водою и духомъ, не можетъ внити въ царстве Божіе.*

Ст. 5. Иисусъ отвѣчалъ: истинно, истинно говорю тебѣ: если кто не родится отъ воды и духа; то не можетъ войти въ царствіе Божіе.

Аминь, аминь, истинно, истинно. Слова эти, часто употребляемая въ евангеліи, означаютъ усиленіе рѣчи и особенное ея значеніе; ими Спаситель обращалъ особенное вниманіе своихъ слушателей на то, что Онъ будетъ сей часъ говорить. Въ этомъ стихѣ Спаситель подтвер-

*) Слово *видѣть* на языкѣ священнаго писанія значитъ не просто *видѣть*, но и самому опытомъ дознать, на дѣлѣ испытать. Напр. кто соблюдетъ слово Мое, тотъ не увидитъ смерти во вѣкъ (Іоан. 8, 51). Симеону было предсказано, что онъ не увидитъ смерти... (Лук. 2, 26).

жая высказанную мысль о возрожденіи, яснѣе выражаетъ ее. Не человѣческой силою совершается это возрожденіе, а силою Духа Святаго третьяго лица Святой Троицы; ви́шнимъ же дѣйствіемъ при этомъ будетъ погруженіе въ воду. При погруженіи въ воду, силою Духа Святаго, человѣкъ возрождается, становится новымъ человѣкомъ, *новою*, по выраженію апостола (Гал. 6, 15) *творію*, творится какъ бы вновь, становится также чистымъ отъ грѣха, какъ былъ онъ чистъ, когда вышелъ изъ рукъ Творца. Кто такъ перодится, тотъ не можетъ войти въ царство Божіе; потому что онъ еще носить одежду смерти, одежду тлѣнія; еще не получилъ знаменія Господня; онъ еще не свой, а чужой; не имѣетъ условленнаго въ царствѣ знака. (Златоустъ. Толков. на ев. Іоанна ч. 1 стр. 288, изд. с.-петербургской духов. академіи 1862 года). «При этомъ возрожденіи бываетъ то же, что было при первоначальномъ твореніи; какъ тогда вода была какъ бы лономъ матернимъ образуемаго міра, а Духъ Божій, носившійся вверху воды, образующимъ, зиждущимъ; такъ и въ возрожденіи, или крещеніи Духъ Святыи является творческимъ началомъ возрожденія, а вода—мѣстомъ, или матернимъ лономъ раждаемаго (Златоустъ. Тамъ-же стр. 298)».

Ст. 6. *Рожденное отъ плоти* | Ст. 6. Рожденное отъ плоти есть
плоть есть; и рожденное отъ | *плоть; а рожденное отъ Духа есть*
духа духъ есть. | *духъ.*

Подъ плотию въ священномъ писаніи разумѣется тѣло человѣка, чаще грѣховная чувствъ иность человѣка, иногда вообще грѣхъ, даже начало грѣха (См. Римл. 8 главу, 13, 14. Галат. 5, 16. 17. 6, 8 и пр.). Отсюда выраженіе: *плотской человѣкъ* означаетъ *человѣка грѣшника*. *Рожденное отъ плоти* *плоть есть*. Въ этомъ выраженіи въ первомъ случаѣ *подъ плотию* можно разумѣть *тѣло* человѣка, а въ послѣднемъ *грѣхъ*, т. е. человѣкъ, рожденный обыкновеннымъ плотскимъ рожденіемъ естественно имѣетъ въ себѣ грѣхъ; онъ зачинается во грѣхѣ и въ грѣхѣ раждается (Псал. 50); грѣхъ переходитъ на него отъ родителей его, зараженныхъ грѣхомъ, какъ отъ Адама онъ перешелъ на всѣхъ людей. «Какъ отъ зараженнаго источника, читаемъ въ православномъ катихизисѣ, естественно течетъ зараженный потокъ; такъ отъ родоначальника, зараженнаго грѣхомъ, и потому смертнаго, естественно переходитъ зараженное грѣхомъ, и потому смертное потомство». Поэтому всякій человѣкъ, кто бы онъ нибылъ, Іудей, или язычникъ, если не очистится отъ этого грѣха, не можетъ войти въ царствіе Божіе, въ которомъ нѣтъ ничего нечистаго, плотскаго, грѣховнаго. Для сего ему нужно вновь родиться отъ св. Духа; потому что только рожденное отъ Духа духъ есть. Только очистившись въ водѣ крещенія отъ всякаго грѣха силою св. Духа, человѣкъ можетъ вести чистую,

святую, богоподобную (Богъ есть Духъ) жизнь и такимъ образомъ быть участникомъ въ благодатномъ духовномъ царствѣ Мессіи. Такимъ образомъ въ этомъ стихѣ Спаситель выражаетъ мысль о необходимости благодатнаго возрожденія для *всѣхъ людей*.

Ст. 7. *Не дивися, яко рече ти: подобаетъ вамъ родитися свыше.*

Ст. 7. Не удивляйся тому, что я сказалъ тебѣ: должно вамъ родиться снова.

Ст. 8. *Духъ, идѣ же хочетъ, дышетъ и гласъ его слышиши, но не вѣси откуда приходитъ, и камо идетъ: тако есть всякъ человекъ, рожденный отъ Духа.*

Ст. 8. Духъ дышетъ, гдѣ хочетъ, и голосъ его слышишь, а не знаешь, откуда приходитъ, и куда уходитъ; такъ бываетъ со всякимъ, рожденнымъ отъ Духа.

Вѣроятно рѣчь Спасителя произвела сильное впечатлѣніе на Никодима, хотя онъ ее и не понялъ, такъ что онъ не могъ скрыть своего удивленія; по сему Спаситель и сказалъ: *не удивляйся тому...* Желая яснѣе и такъ сказать нагляднѣе представить Никодиму непостижимость открытой ему тайны, Спаситель сравниваетъ дѣйствія Духа Божія съ дѣйствиемъ вѣтра. (Слово *духъ*, употребленное въ первый разъ означаетъ *вѣтеръ*, а во второй—*Духа Божія*. Смыслъ стиха: возрожденіе отъ св. Духа есть божественная тайна, недоступная человѣку. И этому не чего дивиться; мы многого непонимаемъ и въ видимой природѣ, вотъ напр. вѣтеръ: мы слышимъ его голосъ (шумъ), видимъ его дѣйствія,—но незнаемъ, гдѣ онъ начинается, и гдѣ оканчивается, не видимъ его самага; такъ и человекъ рожденный отъ Духа; онъ замѣчаетъ въ себѣ благодатную перемѣну, видятъ это и другіе; но какъ произошла эта благодатная перемѣна, онъ и самъ не можетъ объяснить, не объяснять ему и другіе. Это божественная тайна. Св. Златоустъ говоритъ по этому поводу: «какъ невидимъ вѣтеръ, хотя издаетъ шумъ; такъ незримо для тѣлесныхъ очей и духовное рожденіе. Но вѣтеръ есть еще тѣло, хотя и тончайшее, потому что все подлежащее чувству есть тѣло. Если же ты не досадуешь на то, что невидишь сего тѣла, и по этому не отвергаешь его существованія, то почему смущаешься, слыша о Духѣ и требуешь при этомъ такой отчетливости, не дѣлая того, въ разсужденіи тѣла (тамъ стр. 302)?»

Ст. 9. *Отвѣща Никодимъ и рече Ему: како могутъ сія быти.*

Ст. 9. Никодимъ сказалъ Ему въ отвѣтъ: какъ это можетъ быть?

Ст. 10. *Отвѣща Иисусъ и рече ему: ты еси учитель Израилевъ, и сихъ ли не вѣси.*

Ст. 10. Иисусъ отвѣчалъ и сказалъ ему: ты учитель Израилевъ, и сего ли незнаешь?

Учитель Израилевъ... Въ этихъ словахъ слышится упрекъ Никодиму. Въ самомъ дѣлѣ крещеніе, о которомъ шла рѣчь, имѣло много

прообразовъ въ Вѣтхомъ Завѣтѣ—въ Черномъ морѣ, которое перешли Евреи, въ Иорданѣ, въ которомъ очистился Нееманъ, въ купѣли, которую возмущалъ ангель; о крещеніи говорили пророки, напр. Іезекииль: *воскроплю на вы воду чисту, и очиститесь отъ нечистотъ вашихъ* и пр. (гл. 36, 25. 26. 29), Исаія (44, 3). А Никодимъ былъ фарисей, которые хвалились знаніемъ и пониманіемъ св. писанія; они были учителями народа... Учителю Израилевъ! *свѣтъ ли не видишь?* вмѣстѣ съ симъ Спаситель показываетъ и недостаточность обыкновенныхъ человѣческихъ познаній для разумѣнія Божественныхъ истинъ съ тѣмъ, чтобы потребовать отъ него полной вѣры.

Ст. 11. *Аминь, аминь глаголю тебе, яко еже въ тьмѣ, глаголемъ, и еже видѣхомъ свидѣтельствуемъ: и свидѣтельства нашего не приимаете.*

Ст. 11. Истинно, истинно говорю тебѣ: мы говоримъ о томъ, что знаемъ, и свидѣтельствуемъ о томъ, что видѣли, а вы свидѣтельства нашего не принимаете.

«Ты, какъ бы такъ говорить Спаситель Никодиму, назвалъ меня учителемъ, пришедшимъ отъ Бога, посланникомъ Божиимъ (ст. 2); а посланники Божіи говорятъ только то, что знаютъ вполне, и свидѣтствуютъ только о томъ, что видѣли собственными глазами, слышали собственными ушами (1, Іоан. 1, 1); слѣдовательно имъ нужно вполне вѣрить, хотя бы что и казалось неудобопонятнымъ для нашего бѣднаго разума,—а вы между тѣмъ свидѣтельства нашего не принимаете и такимъ образомъ сами себѣ противорѣчите.

Ст. 12. *Аще земная рекохъ вамъ, и не вѣруете: како, аще реку вамъ небесная, утѣруете.*

Ст. 12. Если Я сказалъ вамъ о земномъ, и вы не вѣрите; какъ повѣрите, если буду говорить о небесномъ?

Земная... Подъ этимъ словомъ нужно разумѣть истины, доступныя для нашего пониманія, а подъ словомъ *небесная* истины, совершенно не доступныя для нашего ума, тайны и глубины Божія, премудрость Божія, въ тайнѣ сокровенная (1 Кор. 2, 7, 10). Спаситель какъ бы такъ продолжалъ: доселѣ мы съ тобою бесѣдовали о возрожденіи; но это высокая истина, хотя нѣсколько доступна человѣческому уму; такъ она имѣетъ свой внѣшій образъ—воду, благодатныя дѣйствія возрожденія каждый можетъ въ своей дѣлѣ ощущать, могутъ и другіе замѣчать, а между тѣмъ ты не вѣришь вполне, какъ можно судить по твоимъ словамъ. Что же будетъ далѣе, когда стану говорить тебѣ о *небесномъ*, о собственномъ лицѣ, объ искупленіи рода человѣческаго? Вы ожидаете Мессію—царя, окруженнаго мірскою славою... Но Овъ тамъ высокъ, что вы и представить себѣ не можете. Въ сравненіи съ

Его величіемъ, всякое земное величіе, даже Давидово и Соломоново, ничто». Неудивляйся, говоритъ св. Златоустъ, что Онъ называетъ крещеніе земнымъ. Онъ называетъ его такъ или потому, что оно совершается на землѣ, или съ своимъ рожденіемъ сравниваетъ. Ибо наше въ крещеніи рожденіе, хотя и есть небесное, но въ сравненіи съ Его истиннымъ отъ существа Отчяго рожденіемъ оно земное (Тамъ же стр. 308).

Съ этого времени Никодимъ уже ничего неговорилъ, но съ благоговѣніемъ слушалъ, какъ Спаситель излагалъ свое божественное ученіе о собственномъ лицѣ, объ искупленіи, причинѣ и слѣдствіяхъ его.

Ст. 13. *И никтоже взыде на небо, токмо сшедшій съ небесъ сынъ Человѣческой, сый на небеси.* Ст. 13. Никто не восходитъ на небо, какъ только сшедшій съ небесъ сынъ Человѣческой, сущій на небесахъ.

Небо. Слово это имѣетъ нѣсколько значеній. Въ высшемъ смыслѣ оно означаетъ тотъ неприступный свѣтъ, въ которомъ Господь являетъ себя только самому себѣ, и который недостижимъ не только людямъ, но и ангеламъ (1 Тим. 6, 16). Восходить на это небо значитъ постигать существо Божіе, знать тайны и глубины Божіи. Слова: *никто же взыде на небо* и пр. по этому значатъ: никто не можетъ знать Божественныхъ тайнъ кромѣ Сшедшаго съ небесъ, — этого не приступнаго свѣта, этого лона Отчяго, — сына Человѣческаго, Который откроетъ людямъ божественные тайны, и въ Котораго люди должны вѣровать, чтобы получить вѣчное спасеніе. Онъ хотя *сшелъ съ небесъ*, но въ то же время Онъ *сущій на небесахъ*, находится на небесахъ, слѣдовательно Онъ вездѣсущій, а потому есть истинный Богъ. Вездѣсущіе есть свойство Божіе. Такимъ образомъ въ этомъ стихѣ Спаситель въ противоположность прежнему о Немъ ложному понятію Никодима, что Онъ есть только учитель посланный отъ Бога, высказываетъ истинное понятіе о своемъ лицѣ, что Онъ есть Сынъ Божій, сдѣлавшійся Человѣкомъ, непереставая быть Богомъ.

Сынъ Человѣческой. Спаситель часто называетъ себя въ Евангеліи Сыномъ Человѣческимъ (Іоан. 1, 51; Лук. 19, 10 и др.), дабы показать, что Онъ сталъ истиннымъ Человѣкомъ, состоящимъ изъ души и тѣла, непереставая въ то же время быть Богомъ. Посему называя себя Сыномъ Человѣческимъ, называетъ себя и Сыномъ Божіимъ, (см. ниже ст. 16 и др. м.) единороднымъ. Сыномъ Человѣческимъ называли Мессію и пророки, напр. Даніиль (Дан. 7, 13, 14). Названіемъ симъ Спаситель давалъ понять Іудеямъ, что Онъ есть Тотъ, о которомъ пророчествовалъ Даніиль.

Сынъ на небеси... Священное писаніе уногребляетъ настоящее время для обозначенія вѣчности (Исаи. 40, 5; Іер. 50, 5; Іоан. 8, 59), Для Господа Бога нѣтъ ни прошедшаго ни будущаго, а одно только безконечное, никогда неизмѣняющееся настоящее.

Ст. 14. *И яко же Моисей вознесе змію въ пустыни, тако подобаетъ возвестися Сыну Человѣческому.*

Ст. 15. *Да всякъ вѣрующій въ Онъ не погибнетъ, но имать животъ вѣчный.*

Ст. 14. И какъ Моисей вознесъ змію въ пустынь; такъ должно вознесену быть сыну Человѣческому.

Ст. 15. Дабы всякій, вѣрующій въ Него, не погибъ, но имѣлъ жизнь вѣчную.

Ст. 14. *Какъ Моисей вознесъ змію въ пустынь...* Соответствіе между прообразомъ и истиною слѣдующее: тамъ Іудеи спасаются отъ смерти только временной; здѣсь вѣрующіе—отъ смерти вѣчной. Тамъ повѣшенный змѣй исцѣляетъ отъ угрызеній змѣй; здѣсь распятый Іисусъ врачуетъ отъ угрызеній духовнаго змія. Тамъ тѣлесными очами взирающій получаетъ уврачеваніе, здѣсь взирающій очами душевными освобождается отъ всѣхъ грѣховъ. Тамъ повѣшена мѣдъ, изображавшая подобіе змѣя; здѣсь тѣло Владыки, образованное Духомъ. Тамъ змѣй угрызала, змѣй врачевала; такъ и здѣсь: смерть погубила, смерть и спасла. Но змѣй, который погублялъ, имѣлъ ядъ; а который спасалъ, не имѣлъ яда; то же опять и здѣсь: смерть погубившая, имѣла грѣхъ, какъ змѣй ядъ; а смерть Владыки была свободна отъ всякаго грѣха, какъ мѣдный змѣй отъ яда (Златоустъ. Тамъ же стр. 311). *Грѣха,* сказано, *не сотвори, ниже обратися лествъ воустъхъ его* (1 Петр. 2, 22).

Возвестися Сыну Человѣческому. Образъ выраженія заимствованъ съ обычая, по которому сначала ставили и укрѣпляли крестъ, а потомъ уже приподнимали на него осужденнаго; отсюда выраженія: *восходитъ на крестъ, быть вознесену на крестъ.*

Ст. 16. Въ этомъ стихѣ Іисусъ Христосъ указываетъ цѣль спасительнаго своего нисшествія на землю и плоды Его вольныхъ страданій и крестной смерти. Какъ многому долженъ былъ поучиться Никодимъ изъ этихъ словъ Господа! Ложныя понятія фарисеевъ о Мессіи, какъ славномъ царѣ израильскомъ, покорителѣ всѣхъ народовъ, должны были совершенно разсѣяться. И такъ Мессія не есть только Спаситель Іудеевъ, а *ветхъ* людей. Условіе, при которомъ можно вступить въ благодатное царство Мессіи, не плотское обрѣзаніе, не происхожденіе по плоти отъ Авраама, а вѣра въ Іисуса Христа распятаго. Не отъ римскаго ига Онъ пришелъ избавить насъ, а отъ ига болѣе тяжкаго, отъ ига грѣ-

ха, отъ проклятiя, оцѣговѣшаго надъ родомъ человѣческимъ со времени грѣха Адама, не временную жизнь устроить, а жизнь вѣчную даровать. Христосъ искупилъ ны отъ клятвы законныя, учить апостоль, бывъ по насъ клятва, писано бо есть: проклятъ всякъ висая на дрѣвѣ: да возымытъхъ благословенiе Авраамле будетъ о Христѣ Иисусѣ, да обѣтованiе Духа примемъ въ рою (Гал. 3, 14, 14).

Ст. 16. Тако бо возлюби Богъ мiръ, яко и сына своего единопороднаго далъ есть, да всякъ вѣрующъ въ оны, не погибнетъ, но имать животъ вѣчный.

Ст. 16. Ибо такъ возлюбилъ Богъ мiръ, что отдалъ Сына Своего единопороднаго, дабы всякій, вѣрующъ въ Него, не погибъ, но имѣлъ жизнь вѣчную.

Вотъ объясненiе на то, почему Сыну человѣческому надлежало пострадать и умереть. Какая причина побудила Его къ сему? Это безконечная любовь Божiя къ человѣку. «Безсмертный, безначальный, величество безпредѣльное, Онъ возлюбилъ сущихъ отъ земли и праха, полныхъ безчисленнымъ множествомъ грѣховъ, оскорбляющихъ Его во всякое время, неблагодарныхъ». О! глубина богатства премудрости и благодати Божiей! Если бы Онъ избралъ изъ среди архангеловъ и ангеловъ Серафима и послалъ его утѣшить и облегчить бѣдствующее за свои грѣхи человѣчество; не должны ли были бы мы изъ глубины души восклицать: о благословенное посланiе! о вожделѣнный вѣстникъ! о неизреченное милосердiе Божiе! Но для благодати Божiей и сего мало. Онъ далъ намъ все, что Самъ имѣлъ лучшаго и драгоцѣннаго, далъ Сына своего возлюбленнаго, Сына своего единопороднаго. Сынъ Божiй становится человѣкомъ; Вѣчный соединяется съ временнымъ; Всесовершенный съ ограниченнымъ; Создатель съ созданиемъ; Самобытный и Самосущий съ ничтожествомъ. Какая бездна самоуниженiя Господня ради спасенiя человѣка. Но и сего недостаточно... Одѣваясь свѣтомъ, яко ризою, Которому со страхомъ и трепетомъ служатъ Херувимы и Серафимы, Который имѣетъ небо своимъ престоломъ, а землю—подножiемъ ногъ своихъ, принимаетъ зракъ раба, неимѣетъ на землѣ пристанища, подвергаетъ себя осмѣянiю, оплеванiю, заушенiю, и наконецъ умираетъ подъ нашими ударами и по смерти своей не отлучно пребываетъ съ нами не духомъ только, но Тѣломъ и Кровiю въ таинствѣ св. причащенiя. Тако возлюби Богъ мiръ! Какой умъ, хотя бы то и ангельскiй можетъ постигнуть всю широту и глубину любви Божiей къ намъ. Любы Божiя одержать насъ. Недоумѣетъ всякъ умъ; цѣпенѣтъ всякое слово!

Замѣтимъ здѣсь, какъ Спаситель мало по малу приводитъ Николаю къ пониманiю божественныхъ таинъ. Сначала онъ указываетъ на ветхозавѣтный образъ, который безъ сомнѣнiя былъ извѣстенъ ученому

фарисею, затѣмъ относить этотъ образъ къ Себѣ, какъ Первообразу, и тѣмъ самымъ даетъ смыслъ и значеніе самому образу, который безъ сего являлся всеѣмъ конечно страннымъ и непонятнымъ, — далѣе указываетъ великую цѣль искупленія — спасеніе всѣхъ людей (ст. 15), и наконецъ указываетъ причину искупленія, — это безконечная любовь Божія къ людямъ; при семъ можно сказать каждымъ словомъ разрушаетъ іудейскіе предразсудки о Мессіи, какъ царѣ и завоевателѣ, о спасеніи однихъ только Іудеевъ.

Ст. 17. *Не посла бо Богъ сына своего въ мръ, да судитъ мръ, но да спасетъ имъ мръ.*

Ст. 17. Ибо не послалъ Богъ сына своего въ мръ, чтобы судить мръ, но чтобы мръ спасенъ былъ чрезъ Него.

«Два Христовыхъ пришествія, богословствуетъ св. Іоаннъ Златоустъ: одно уже было, другое будетъ. Но то и другое имѣетъ цѣль не одну: первое было не для истязанія нашихъ дѣлъ, а для отпущенія грѣховъ; второе пришествіе будетъ не для отпущенія, а для и стязанія ихъ. По этому о первомъ пришествіи Онъ говоритъ: *не придохъ, да сужду мрови, но да спасу мръ* (Іоан. 12, 47); о второмъ же: *егда придетъ сынъ человѣческій во славу своей, тогда поставитъ овы одесную Себе, а козлища ошую, и идутъ си въ муку вѣчную, праведницы же въ животъ вѣчный* (Мѣ. 25, 31—33). Впрочемъ и первое пришествіе могло быть для суда, по требованію право судя. По чему? Потому что до пришествія Христа были уже и естественный законъ и пророки и законъ писанный, и ученіе и безчиленные обѣтованія, и явленія чудесъ и наказанія и мученія, и многое другое, что могло исправлять людей, и во всемъ этомъ слѣдовало требовать отчета. Но какъ Богъ человѣколюбивъ, то и недѣлалъ истязанія, а даровалъ прощеніе. А если бы Онъ сталъ судить, всѣ немедленно погибли бы. *Вси бо, сказано, согрѣшиша и лишени суть славы Божией* (Римл. 3, 23). Видишь ли какое неизреченное человѣколюбіе (Тамъ же стр. 319—320)?»

Ст. 18. *Вѣруй въ онъ небудетъ осужденъ: а не вѣруй уже о сужденъ есть, яко не вѣрова во имя Единороднаго Сына Божія.*

Ст. 18. Вѣрующій въ Него не судится, а невѣрующій уже осужденъ, потому что не увѣровалъ во имя Единороднаго Сына Божія.

Вѣрующій, говоритъ св. Златоустъ, а не испытующій, вѣрующій, а не любопытствующій». Здѣсь разумѣется вѣра не мертвая, по которой *Бога исповѣдуютъ вѣдъти, а дѣлами отлещутся Ею* (Тит. 1, 16), а вѣра живая, *любовлю споспѣшествуемая* (Гал. 5, 6), выражающаяся въ добрыхъ дѣлахъ. Христосъ все сдѣлалъ для нашего спа-

сенія, предавъ Самъ Себя на смерть, остальное зависитъ отъ насъ самихъ, отъ нашей вѣры, или не вѣры; вѣра спасетъ насъ, не вѣре погубитъ. Кто не вѣритъ въ Иисуса Христа, тотъ не можетъ пользоваться спасительными плодами крестныхъ страданій и смерти Его; онъ внѣ царства Христова, подъ гнѣвомъ Божиимъ; такимъ образомъ онъ самъ обрекаетъ себя вѣчной погибели, самъ заранѣе произноситъ надъ собою то осужденіе, которое и будетъ объявлено ему торжественно на послѣднемъ страшномъ судѣ Христовомъ. > Какъ убійца, хотя бы и не былъ осужденъ приговоромъ судіи, уже о сужденъ по самому свойству своего дѣла, такъ и не вѣрующій. И Адамъ умеръ въ тотъ самый день, въ который вкусилъ отъ древа; таково было опредѣленіе (Быт. 2, 17). Но онъ еще жилъ и послѣ того: какимъ же образомъ онъ умеръ? И по опредѣленію Божію, и по свойству своего поступка. Кто сдѣлалъ себя повиннымъ наказанію, тотъ находится подъ наказаніемъ, хотя еще и не насамомъ дѣлѣ, а по опредѣленію (Злат. Тамъ же стр. 320—321).

Ст. 19. Сей же есть судъ, яко свѣтъ прииде въ міръ, и возлюбиха человецыи тмѣ, неже свѣту: бѣша бо ихъ дѣла зла.

Ст. 19. Судъ же состоитъ въ томъ, что свѣтъ пришелъ въ міръ; но люди болѣе возлюбили тму, нежели свѣтъ, по тому что дѣла ихъ были злы.

Видимый свѣтъ есть образъ духовнаго просвѣщенія, боговѣднія и просвѣщенія, а видимая тма—образъ духовнаго помраченія, богоневѣднія, нечестія. Свѣтомъ Иисусъ Христосъ называетъ Самого Себя и свое Божественное ученіе (Іоан. 7, 12), просвѣщающее челоуѣка, разсѣивающее его заблужденія. Какъ при свѣтѣ солнечномъ видны внѣшніе недостатки тѣлесные, такъ при свѣтѣ ученія Христова видны недостатки душевные, видно, правымъ или неправымъ путемъ идетъ челоуѣкъ, на пути ли къ вѣчному блаженству или вѣчной погибели; сердце его Богу работаетъ или мамонѣ.

Ст. 20. Всякъ бо дѣлающій злая, не на видитъ свѣта, и не приидеть къ свѣту, да необличатся дѣла его, яко лукава суть.

Ст. 20. Ибо всякій, дѣлающій худыя дѣла, ненавидитъ свѣтъ, и не идетъ къ свѣту, чтобы не обличились дѣла его, потому что они злы.

Дѣлающій (а не дѣлавшій) худыя дѣла... Разумѣется упорный грѣшникъ, коснѣющій въ грѣхѣ, на всегда рѣшившійся оставаться въ злѣ. Для него ненавистно ученіе Христово; потому что открываетъ ему, да и другимъ, его внутреннее безообразіе. Онъ бѣгаетъ отъ него, какъ воръ бѣгаетъ отъ дневнаго свѣта.

О Б Ъ Я В Л Е Н І Я

ВЫШЛИ И ПОСТУПИЛИ ВЪ ПРОДАЖУ КНИГИ
Кіево-златоверхо-Михайловскаго, первокласнаго мона-
стыря Іеромонаха ЕВСТРАТІЯ (Голованскаго).

1). «Поученія къ простому народу.» Ц. 80 коп. съ перес., 60 коп. безъ перес., стран. 164. Изданіе второе.

2). «Явленіе злыхъ духовъ людямъ въ прошедшее и настоящее время.» Въ сей книжкѣ два отдѣла. Въ первомъ отдѣлѣ представляются неоспоримыя доказательства о томъ, что злые духи существуютъ и о бѣсноватости. Во второмъ отдѣлѣ представляются доказательства о томъ, что злые духи являлись, являются и могутъ являться людямъ, доказательства, основанныя на Свящ. писаніи, житіяхъ св. Божіихъ, на статьяхъ изъ журналовъ и на собственномъ горькомъ опытѣ автора, издавшаго сію книжку. Въ семь отдѣлѣ излагается и то, какъ нужно думать: а) о привидѣніяхъ, являющихся людямъ; б) о привидѣніяхъ, беспокоящихъ дома и в) о *вампирахъ*, или, по малороссійскому выраженію, *уширахъ*, которые будто бы выходятъ изъ своихъ могилъ, высасываютъ кровь у людей, и послѣ того возвращаются въ свои могилы. Стр. болѣе 200. Ц. 80 коп. съ пересылкою, 60 коп. безъ перес. Изданіе второе дополненное.

3). «Пять частей вопросовъ сельскихъ прихожанъ съ отвѣтами на нихъ,» содержація въ себѣ 1200 вопросовъ, 1009 стр. Ц. 3 р. 30 к. съ перес., 2 руб. 80 к. безъ перес. Впрочемъ, можно прибрѣтать части вопросовъ и отдѣльно: ибо часть изъ части не вытекаетъ. Изданіе второе.

4). «Исповѣдь инока (Автобіографія), имъ самимъ написанная», въ ней содержатся: а) Домашнее и училищное воспитаніе; б) Обѣтъ Богу въ благочестивомъ дѣлѣ; в) Неисполненіе обѣта; г) Наказанія Божія за неисполненіе обѣта; д) Средства къ умилоствленію Бога; е) Пастырская дѣятельность священника въ приходѣ и ж) нападенія и озлобленія отъ злыхъ духовъ за исполненіе Христіанскаго долга. Ц. 40 к. съ перес., 30 коп. безъ перес.

Вышеозначенныя поученія и 5 частей вопросовъ, *Арсеніемъ*, Митрополитомъ Кіевскимъ, признаны *дѣйствительно полезными*, равно и Министерство Военное признало оныя *полезными для Россійскихъ войскъ*.

Вышеозначенныя книги продаются во всѣхъ Кіевскихъ книжныхъ лавкахъ, въ складѣ книгъ при Редакціи Кіевскаго народнаго Календаря и у самаго автора.

Съ 1 сентября нынѣшняго года начнется разрѣшенное г. Министромъ Внутреннихъ Дѣлъ изданіе
ПОЛИТИЧЕСКОЙ И ЛИТЕРАТУРНОЙ ГАЗЕТЫ

РУССКІЙ МІРЪ

ПОДЪ РЕДАКЦІЕЮ В. В. КОМАРОВА.

Газета будетъ издаваться безъ предварительной цензуры и выходить ежедневно, въ форматѣ большаго газетнаго листа, по слѣдующей программѣ:

1. Отдѣлъ внутреннихъ извѣстій: внутреннія извѣстія, официальные и неофициальные; Высочайшіе указы, повелѣнія, приказы и административныя распоряженія по всеѣмъ отраслямъ государственнаго управленія; отчеты правительственныхъ мѣстъ и лицъ; отчеты о засѣданіяхъ и дѣятельности городскихъ и земскихъ Собраній; новости, корреспонденціи, разныя статьи и извѣстія о различныхъ явленіяхъ административной и общественной жизни Россіи.

Руководящія статьи по разнымъ государственнымъ и общественнымъ вопросамъ, а также по вопросамъ, возбуждаемымъ современною жизнью земства и городовъ.

Отчеты о происходящемъ въ публичныхъ засѣданіяхъ судебныхъ установлений; состоявшіяся опредѣленія суда.

Извѣстія о дѣятельности земства и ходѣ народнаго образованія.

Хроника военная, финансовая, торговая, акціонерная, желѣзнодорожная и друг.

2. Отдѣлъ вѣшнихъ извѣстій: политическія заграничныя новости, почерпаемая изъ иностранныхъ газетъ, журналовъ и непосредственныхъ корреспонденцій.

Отдѣльныя руководящія статьи по разнымъ современнымъ вопросамъ иностранной политики.

Телеграфическія депешы.

3. Отдѣлъ учено-литературный: статьи по части исторіи, политической экономіи, статистики, педагогій, этнографіи и другимъ отраслямъ человѣческаго знанія.

Беллетристическія статьи въ разныхъ родахъ, оригинальныя и переводныя.

Критическія замѣтки о важнѣйшихъ явленіяхъ библіографіи и журналистики.

Новости литературъ иностранныхъ.

Отчеты о засѣданіяхъ и дѣятельности ученыхъ Обществъ и учреждений и т. п.

4. Хроника общественной жизни: новости общественной жизни, искусство, ремесль, театра и проч., въ видѣ отдѣльныхъ сообщений и въ формѣ фельетона; юмористическія замѣтки.

Петербургская хроника, вѣсти и слухи и т. п.

5. Отдѣлъ справочныхъ свѣдѣній: биржевой указатель, библиографическій указатель, метеорологическій листокъ, свѣдѣнія о приемахъ въ лечебницахъ, времени прибытія и отбытія поѣздовъ желѣзныхъ дорогъ и пароходовъ и другія свѣдѣнія; объявленія частныя, казенныя и разныхъ обществъ, о продажахъ, покупкахъ, подрядахъ, поставкахъ; извѣщенія, предложенія, рекламы и т. п.

ГАЗЕТА ПОСВЯТИТЪ СВОЮ ДѢЯТЕЛЬНОСТЬ ГЛАВНЫМЪ ОБРАЗОМЪ НАШИМЪ ВНУТРЕННИМЪ ДѢЛАМЪ.

Болѣе подробное объявленіе объ изданіи газеты выйдетъ особо, въ непродолжительномъ времени.

Подписка на «РУССКІЙ МІРЪ» принимается:

Въ Петербургѣ: 1) Въ редакціи газеты, Басковъ переулокъ, д. № 3-й (на углу Басковой улицы).

2) Въ главной конторѣ газеты, при книжномъ магазинѣ А. Ѳ. Базунова, Невскій проспектъ, домъ Ольхина.

Въ Москвѣ, въ книжномъ магазинѣ И. Г. Соловьева, на Страстномъ бульварѣ.

Годовая цѣна газеты съ пересылкою и доставкою 12 руб., безъ пересылки и доставки 10 рублей.

За четыре мѣсяца, съ 1-го сентября 1871 г. по 1-е января 1872 г., съ пересылкою и доставкою 5 руб., безъ пересылки и доставки 4 руб.

Редакторъ-издатель *В. В. Комаровъ.*

О Т Ъ К О М И Т Е Т А

П О У С Т Р О Й С Т В У

П О Л И Т Е Х Н И Ч Е С К О Й В Ы С Т А В К И

1872 Г О Д А .

Политехническая выставка 1872 года, совпадая съ двухсотлѣтнимъ юбилеемъ Петра Великаго, посвящаетъ памяти основателя русской мануфактурной промышленности особый отдѣлъ, гдѣ должны быть собраны произведенія первыхъ русскихъ фабрикъ и заводовъ устроенныхъ при Петрѣ Великомъ, предметы искусства, дѣланные при немъ въ Россіи, модели и рисунки машинъ, употреблявшихся при немъ въ завод-

ской промышленности, модели и рисунки зданий, при этомъ выстроеныя, книги, въ его время изданныя, и т. п. Съ этою цѣлью Комитетъ выставки обращается къ русскимъ людямъ съ просьбой, (если у кого имѣются означенные предметы, выставить ихъ въ упомянутомъ отдѣлѣ, доставивъ напередъ въ Комитетъ, въ скорѣйшемъ, по возможности, времени, перечень и описаніе вещей назначаемыхъ для выставки.

Общая программа историческаго отдѣла.

Въ составъ историческаго отдѣла выставки должны входить слѣдующіе предметы:

I. По заводской промышленности:

а) Предметы горнаго производства, образцы различныхъ рудъ и каменнаго угля, сохранившіеся отъ временъ Петра Великаго; модели шахтъ и образцы горнозаводскихъ орудій того же времени; горнозаводскіе планы и другіе рисунки посему дѣлу изъ той эпохи.

б) Предметы морскаго дѣла: модели судовъ, морскихъ и рѣчныхъ (особенно важно опредѣлить формы послѣднихъ съ указаніемъ, что новаго сдѣлано при Петрѣ); образцы орудій для рыбной ловли.

в) Предметы сельскаго хозяйства: рисунки сельскихъ построекъ-вошедшихъ въ употребленіе при Петрѣ; модели сельско-хозяйственныхъ машинъ, указанныхъ Петромъ русскому народу; образцы разныхъ орудій для уборки хлѣба и травъ и обработки ихъ изъ той же эпохи.

II. По фабричной промышленности.

а) Полотняное производство: образцы холста, полотно, парусовъ, канатовъ и т. п.

б) Суконное дѣло: образцы русскихъ суконъ изъ временъ Петра и формы тогдашней военной амуниціи, войлочныя и другія шляпы того же времени. Нѣтъ ли собственнаго платья Петра, сшитаго изъ русскаго сукна?

в) Кожаное производство: образцы кожаныхъ издѣлій тогдашнихъ заводовъ, особенно въ примѣненіи къ военному. Оружейное производство: образцы различнаго оружія и военныхъ вещей Петровскаго времени (огнестрѣльныя и холодныя оружія съ ихъ принадлежностями); другія металлическія вещи той эпохи.

г) Писчебумажное и переплетное дѣло: образцы писчей бумаги русскихъ фабрикъ того времени, писчебумажныя клейма (все это не трудно имѣть въ архивахъ того времени); книги въ переплетахъ той же эпохи.

д) Парчевыя и шелковыя издѣлія: образцы ихъ изъ временъ Петра; сюда же могутъ быть отнесены предметы, служащіе образцомъ тогдашняго вышиванья золотомъ и серебромъ, и образцы шпалеръ того времени.

е) Гончарное и фарфоровое производство: образцы различной русской посуды изъ времянь Петра.

ж) Стекланная издѣлія: образцы посуды того времени и зеркала.

з) Столярная издѣлія: различной русской мебели Петровскихъ времянь; сюда же могутъ быть отнесены токарныя вещи самаго Петра.

Ш. По искусствамъ:

а) Строительное искусство: модели извѣстнѣйшихъ построекъ правительственныхъ, церковныхъ, общественныхъ и частныхъ Петровской эпохи; подробности изъ ихъ украшеній.

б) Рисовальное искусство: картины того времени, образцы гравировальнаго дѣла; миниатюры изъ рукописей и образцы тогдашней русской каллиграфіи.

в) Типографское искусство: образцы тогдашней печати, образцы постепеннаго перехода отъ церковно-славянскихъ буквъ къ гражданскимъ.

Общее примѣчаніе. По всѣмъ этимъ отдѣламъ желательно имѣть модели машинъ и другихъ орудій того времени, при помощи которыхъ производились самыя вещи.

Редакторы: Прот. **Θ. Никоновъ**
Свящ. **І. Адамовъ**.

Печатать дозволяется. Цензоры: Прот. **Н. Волковъ** и свящ. **П. Палычинъ**. Воронежъ. Юля 31-го дня, 1871 года. Въ типографіи **В. Гольдштейна**.