



**Данное издание оцифровано
в Воронежской областной
универсальной научной библиотеке
им. И.С. Никитина**

394018, г. Воронеж, пл. Ленина, 2 / ул. Орджоникидзе, 36

Понедельник– четверг 9.00-20.00

Суббота, воскресенье 12.00-20.00

Пятница -выходной

<http://vrnlib.ru>
<http://vk.com/vounb>
e-mail: vounb@mail.ru
+7 (473) 255-05-91

Христовъ... (Въ 6-мъ...)

Братіе! Ито какъ не страдавъ якою нибудь болѣзнію... (Въ 6-мъ...)

ПРИБАВЛЕНІЯ

КЪ ВОРОНЕЖСКИМЪ

ЕПАРХІАЛЬНЫМЪ ВѢДОМОСТЯМЪ.

№ 9.

1-го Мая

1872 года.

Содержаніе. Слово въ недѣлю разслабленнаго къ поселянамъ. — Страданія Господа нашего Іисуса Христа. — О существѣ церкви Христовой и существенныхъ свойствахъ ея. — Недѣля оамаряннина. — Разныя извѣстія.

С Л О В О.

Въ недѣлю разслабленнаго къ поселянамъ.

*Хочещи ли, иже быти! ей Госпо-
ди! Иоан. 5,61.*

Когда Господь нашъ І. Христосъ пребывалъ на землѣ и проповѣдывалъ народу Израильскому свое ученіе, — въ то время творилъ Онъ многія благодѣтельныя чудеса: Онъ воскрешалъ мертвыхъ, изгонялъ бѣсовъ, исцѣлялъ слѣпыхъ, хромыхъ, страждущихъ различными болѣзнями. Однажды, въ Іерусалимѣ, при овчей купѣли І. Христосъ увидѣлъ такого страдальца, который 38 лѣтъ страдалъ недугомъ разслабленія, — разслабленъ былъ всѣми тѣлесными членами, такъ что безъ помощи другихъ не могъ ни ходить, ни стоять. Іисусъ Христосъ, увидѣвъ несчастнаго, съжалился надъ нимъ, и, хотя не слышалъ отъ него просьбы объ исцѣленіи, спросилъ его: *хочещи ли*

быть здоровъ? больной отвѣчалъ Ему: такъ Господи! тогда Иисусъ Христосъ сказалъ ему: встань, возьми постель твою, и ходи. И онъ тотчасъ выздоровѣлъ, и взялъ постель свою, и пошелъ (Иоан. 5, 6—8).

Братіе! Кто изъ насъ не страдалъ какою-нибудь болѣзнію. Всѣ мы, отъ мала до велика, и въ молодости и въ старости, одни болѣе, другіе менѣе нерѣдко страдаемъ отъ различныхъ недуговъ. Силы наши тогда оставляютъ насъ, — и мы повергаемся на одръ. Тяжко, мучительно проходить для насъ тогда часы и минуты жизни! Скорбь души, страданія тѣла изтомляютъ насъ, отгоняютъ всѣ радости и удовольствія, и многіе не рады бывають и самой жизни. Кто же скорѣе всего можетъ помочь намъ тогда въ страданіяхъ? Кто вѣрнѣе исцѣлитъ нашу болѣзнь? Тотъ же Господь нашъ Иисусъ Христосъ, который исцѣлилъ и расслабленнаго. Онъ всемогущій врачъ душъ и тѣлъ нашихъ, и нѣтъ болѣзни, которой Онъ не могъ бы исцѣлить; Онъ — скорѣйшій Помощникъ нашъ, и нѣтъ времени, когда бы Онъ не хотѣлъ помочь намъ въ страданіяхъ нашихъ. Онъ на каждого изъ насъзираетъ окомъ милосердія, слышитъ воли и стоны наши и невидимо, духовно спрашиваетъ насъ словомъ неизреченной любви! *Хочешь ли быть здоровъ? И коль скоро узрѣть сердечную молитву нашу къ Нему объ исцѣленіи, — даруетъ намъ исцѣленіе отъ недуга, если только угодно это всеблагой Его волѣ. Ибо Онъ Самъ сказалъ: просите, и дано будетъ вамъ; ищите и найдете; стучите и отворятъ вамъ. Если вы, будучи злы, умѣете далія блага давать дѣтямъ вашимъ; тѣмъ болѣе Отецъ вашъ небесный дастъ блага просящимъ у него (Мат. 7; 7, 11).*

Молясь Богу о исцѣленіи болѣзни, мы можемъ и должны обращаться за помощію и къ лекарямъ, такимъ, которые учились наукѣ лѣченія и признаны къ тому способными начальствомъ, а не къ знахарямъ вашимъ и лечейкамъ, которые нисколько не понимая искусства лѣченія, почти всегда, вмѣсто пользы, приносятъ вамъ вредъ. Посудите сами, могутъ ли они пользоваться вами, какъ слѣдуетъ? Чтобы умѣть лѣчить съ успѣхомъ, надобно умѣть узнавать болѣзнь, которую страдаетъ больной, умѣть различать одну болѣзнь отъ другой и потомъ уже прилагать средства къ излѣченію, давать больному лекарство. А какое лекарство? Опять этого нельзя знать безъ ученія вѣрно и отчетливо. Бываетъ, что лекарство полезно въ одной болѣзни, но губительно въ другой; потому что каждое лекарство имѣетъ свое особое свойство. Мнѣ же самозванные лекари этого не знаютъ и лечатъ безъ разбора, полагаясь на «а вошь»: «а вошь говоритъ, полечася!» Узнавъ случайно какое либо лекарство, полезное въ известной болѣзни, они употребляютъ его въ другихъ,

и тѣмъ усиливаютъ болѣзни, или по крайней мѣрѣ не приносятъ ни какой пользы. Часто же и вовсе они не знаютъ ни одного вѣрнаго лекарства ни отъ одной болѣзни и напоятъ васъ воду безсмысленными, пустыми словами; иногда читаютъ надъ нею и молитвы но не по праву и уставу церковному. Не говоря уже о нелѣпыхъ наговорахъ и напотовахъ, которые рѣшительно не могутъ приносить никакой пользы и вѣрить которымъ запрещаетъ слово Божіе, какъ основаннымъ на суевѣріи, — самыя молитвы надъ водою, читаемыя лечеями, не могутъ приносить пользы и Богу неугдны. Это потому, что люди эти берутъ не за свое дѣло. Произносить молитвы надъ водою, или освящать ее есть долгъ священниковъ, которые призваны къ тому самимъ Духомъ

Св. Ихъ только молитвы дѣлаютъ воду святою, врачующею недуги душевные и тѣлесные. По всѣмъ этимъ причинамъ вамъ никакъ не должно лѣчиться у вашихъ простыхъ, незнающихъ декарей и лекарокъ, а слѣдуетъ обращаться къ настоящимъ и знающимъ науку леченія. Такихъ теперь и поставило для васъ правительство, заботясь о вашемъ здоровьи. Лѣчиться у такихъ заповѣдало и само слово Божіе. *Господь созда врача, сказано въ немъ, отъ вышняго бо есть исцѣленіе. Господь созда отъ земли врачеваній, и мужъ мудрый не возмущается ими* (Сир. 38, 1, 2, 4). Но помните, что и лекаря не помогутъ намъ своими лекарствами, если не поможетъ Богъ. *Отъ вышняго бо есть исцѣленіе*, сказано въ Писаніи. Лекаря и лекарства суть орудія, которыми Богъ врачуетъ наши болѣзни. Поэтому. У лекарей лечись, а Бога проси помочь имъ вылечить твою болѣзнь.

Однако бываетъ, братіе, что и при усердныхъ молитвахъ, и при хорошемъ леченіи, мы или не скоро получаемъ исцѣленіе, или и вовсе не получаемъ его. Всему этому есть свои причины. Болѣзни наши происходятъ отъ грѣховъ нашихъ, или за грѣхи Богъ наказываетъ насъ ими. Потому и сказалъ Спаситель исцѣвленному имъ разслабленному: *вотъ ты выздоровѣлъ; не грѣши же, чтобы не случилось съ тобою чего хуже* (Іоан. 5, 14). Когда праотецъ нашъ Адамъ былъ безгрѣшенъ, то не зналъ ни болѣзней, ни смерти, а какъ скоро согрѣшилъ то подвергся и болѣзнямъ и смерти. Происходя отъ Адама, всѣ люди и рождаются и живутъ грѣшниками, одни болѣе, другіе менѣе, и если мы очищаемся отъ грѣховъ, то только по заслугамъ Иисуса Христа, и по милосердію Божію, подающему намъ прощеніе во грѣхахъ въ таинствѣ покаянія. И вотъ чтобы получить намъ отпущеніе грѣховъ отъ Господа, должно принести въ нихъ покаяніе, раскаяться въ нихъ съ искреннимъ сожалѣніемъ и сокрушеніемъ сердца. А коль скоро получимъ прощеніе грѣховъ отъ Бога, то можемъ получить и исцѣленіе болѣзни. Ибо грѣхи суть недуги

душевные, отъ которыхъ происходятъ недуги тѣлесные. Страждетъ душа, начинаетъ страдать и тѣло; исцѣляется душа, исцѣлѣвается и тѣло. Поэтому, какъ только почувствуешь болѣзнь,—прежде всего спѣши обратиться къ духовному отцу своему и принеси покаяніе во всѣхъ своихъ грѣхахъ, особенно же въ тѣхъ, въ которыхъ сознаешь себя болѣе виновнымъ. Получивъ отъ него прощеніе и разрѣшеніе, ты будешь прощенъ и отъ самаго Господа І. Христа. Для освященія же души и полученія благодатныхъ даровъ Духа св сочти непрѣмнымъ долгомъ причаститься святыхъ жевотворящихъ Таинъ Христовыхъ, и тогда можешь избавиться отъ болѣзни; ибо тѣло и кровь Господни преподаются во исцѣленіе души и тѣла.

Скжетъ кто-либо: „многіе хотя и каются во грѣхахъ, приобщаются Св. таинъ, однако долго страдаютъ отъ болѣзней и наконецъ умираютъ“. Это погому брат., что только душа безсмертна, а тѣлу нашему положенъ конецъ—смерть. Если не исцѣляется тѣло отъ болѣзней, за то исцѣляется душа отъ грѣховъ. При томъ, Господь лучше насъ вѣдаетъ, что можетъ болѣе принести намъ благажизнь или смерть; потому знаетъ, когда именно положить конецъ нашей жизни.

Часто мы бываемъ долго болны потому, что заслужили это многими, тяжкими грѣхами, и Господь, чтобы очистить душу отъ нихъ и расположить насъ къ покаянію, а потомъ избавиться отъ вѣчнаго наказанія, попускаетъ страдать долго. Пострадаемъ мы здѣсь, въ этой жизни за грѣхи, за то избавимся мученій тамъ, въ жизни вѣчной, лишь бы перенесли болѣзнь съ терпѣніемъ, безронотно и съ благодарностію къ Богу за то, что посѣтилъ насъ болѣзнію за наши грѣхи. Таковъ законъ правосудія Божія. Поэтому, какъ бы тяжки и продолжительны ни были болѣзни наши,—никогда не должно роптать на Бога и терять терпѣніе, а все просить и молить Его, Милосердаго, о помилованіи и помощи, и долго ли коротко, а Господь услышитъ насъ и даруетъ намъ здравіе, если только оно не можетъ воспрепятствовать нашему спасенію душевному. „Да не унываемъ, говорить св. Іоаннъ Златоустъ, и да неослабѣваемъ, если долго не бываемъ услышаны. Ибо Господь медленностію мудро возбуждаетъ въ насъ постоянную бдительность, желая украсить насъ вѣнцомъ терпѣнія, и зная время, когда для насъ болѣе вождельно получить желаемое“.

И такъ, братіе, когда постигнуть насъ болѣзнь, обратимся съ усердною молитвою ко Господу объ исцѣленіи, и въ тоже время позаботимся очистить душу свою отъ грѣховъ искреннимъ покаянь.

емъ и освятить ее приобщеніемъ св. таинъ Христовыхъ. И тогда можемъ надѣяться на скорое выздоровленіе и успѣшное леченіе знающихъ лекарей. Если же угодно будетъ Промыслу Божию прекратить тогда дни жизни нашей, то мы съ чистою душою предстанемъ предъ судъ Его и услышимъ возжеланный Его гласъ, призывающій насъ къ наслѣдію царства небеснаго. — Аминь.

СТРАДАНИЯ ГОСПОДА НАШЕГО ИИСУСА ХРИСТА.

(Продолженіе.)

Судьба Предателя.

Мѡ. 27, 3—10.

Тогда Иуда, предавшій Его, увидѣвъ, что онъ осужденъ, изъ раскаявшійся, возвратилъ тридцать сребренниковъ первосвященникамъ и старѣйшинамъ 4.), говоря: согрѣшилъ я, предавъ кровь невинную. Они же сказали ему: что намъ до того? смотри самъ 5.). И, бросивъ сребренники въ храмъ, онъ вышелъ; пошелъ и удавился 6.). Первосвященники, взявъ сребренники, сказали: непозволительно ихъ положить въ сокровищницу церковную; потому что эта цѣна крови 7.). Сдѣлавъ же совѣщаніе, купили на нихъ землю горшечника для погребенія странниковъ 8.). Посему и называется земля та землею крови до сего дня 9.). Тогда исполнилось реченное чрезъ пророка Іеремію, который говорить: и взяли тридцать сребренниковъ, цѣну оцѣненнаго, котораго оцѣнили сыны Израиля, 10.), и дали ихъ за землю горшечника, какъ повелѣлъ мнѣ Господь.

Ст. 4. Что намъ до того? Смотри самъ. Какою холодною жестокостью отзываются эти слова? И это пастыри, стражи дома Израилева... Къ нимъ приходитъ человекъ съ растерзаннымъ сердцемъ, съ душою измученною укорами совѣсти, — и имъ нѣтъ никакого дѣла! Больное животное ласкають, а вы смертельно больнаго человека съ презрѣніемъ отталкиваете! О пастыри, пастыри! Се Азъ на пастыри... глаголетъ Господь (Іезекіиль гл. 34).

Ст. 5. Мѣстомъ гибели несчастнаго ученика полагають гору соблазна, на которой Соломонъ, впадшій въ заблужденіе воздвигъ капища идолу Сидона — Астартъ и Аммонитскому — Молоху. — Капища эти разрушены были благочестивымъ царемъ Іосіею.

Ст. 6. Непозволительно положить ихъ въ сокровищницу церковную... Вотъ она фарисейская праведность! Чистота церковныхъ денегъ—предметъ особенной ея заботливости,—а вопль несчастнаго: созрѣшилъ я, предавъ кровь неповиннаго—предметъ ея презрѣнія.

Ст. 7—8. На скатѣ горы злаго совѣщанія противъ Сіона показываютъ землю горшечника, купленную за Іудины тридцать сребренниковъ. Это земля крови. Это самое ужасное мѣсто Іерусалима! Очень рѣдко сюда заходятъ стопы человѣческія. Бродя по ребрамъ нагихъ скалъ, безпрестанно обрываешься въ трещины погребальныхъ пещеръ и каждый обрывъ отзывается въ пустотѣ могильныхъ сводовъ. Царица Елена обратила землю крови къ прежнему ея назначенію; но въ настоящее время никого тамъ непогребаютъ. Нор. 2, 323. Парвен. 4, 66.

Ст. 9—10. Святой евангелистъ приводитъ слова Пророка не съ буквальною точностію, а по памяти. Приведемъ эти слова такъ какъ они написаны у Пророка, для того чтобы видѣть съ какою точностію исполнились и чрезъ кого-же? Чрезъ самихъ первосвященниковъ? Господь говоритъ у пророка: и сказалъ Я имъ (вождямъ народа): если угодно дайте плату мою: если же нетакъ, не давайте. И отсчитали мнѣ плату тридцать сребренниковъ. И сказалъ мнѣ, (пророку) Іегова: брось это сокръ вице горшечнику, дорогую эту цѣнну, которой отъиенъ я у нихъ. И взялъ я тридцать сребренниковъ и бросилъ ихъ въ домъ Іеговы, къ горшечнику. (Захар. 11, 12, 13) перев. Филарета Черн.

Иисусъ Христосъ на судъ у Пилата.

(Іоан. 18, 28—32.). Отъ Каіафы повели Іисуса въ преторію. Было утро, и они невошли въ преторію, чтобы неоскверниться но чтобы можно было ѣсть пасху. Пилать вышелъ къ нимъ, и сказалъ: въ чемъ вы обвиняете человѣка сего? Они сказали въ отвѣтъ ему: если бы онъ небылъ злодѣй, мы не предали бы Его тебѣ. Пилать сказалъ имъ: возмите Его вы, и по закону вашему судите Его. Іудеи сказали ему: намъ не позволено предавать емерти никого; да сбудется слово Іисусово, которое сказалъ Онъ, давая разумѣть, какую смертію онъ умретъ (Іоан. 18, 28—32.).

(Лук. 2 3, 2.). (Тогда) начали обвинять Его, говоря: мы нашли, что Онъ развращаетъ народъ и запрещаетъ давать подать Кесарю, называя себя Христомъ Царемъ (Лук. 23, 2.).

(Іоан. 18, 39—38.). Тогда Пилать вошелъ въ преторію, и призвалъ Іисуса, и сказалъ Ему: Ты Царь Іудейскій? Іисусъ отвѣчалъ ему: отъ себя ли ты говоришь это, или другіе сказали тебѣ о Мнѣ. Пилать отвѣчалъ: развѣ я Іудей? Твой народъ и первосвященники предали Тебя мнѣ; что Ты сдѣлалъ? Іисусъ отвѣчалъ: Царство Мое не отъ міра сего; если бы отъ міра сего было царство Мое; то служители мои подвизались-бы за Меня, чтобы Я небылъ преданъ Іудеямъ; но цар-

ство Мое неотсюда. Пилать сказалъ ему: и такъ Ты Царь? Иисусъ отвѣчалъ: ты говоришь, что Я царь. Я на то родился, и на то пришелъ въ міръ, чтобы свидѣтельствовать о истинѣ; всякій, кто отъ истины, слушаетъ гласа Моего. Пилать сказалъ Ему: что есть истина? И сказавъ сіе опять вышелъ къ Иудеямъ и сказалъ имъ: я никакой вины не нахожу въ Немъ. (Іоан. 18, 33—38.)

(Марк. 15, 3—5; Мѡ. 27, 12—14.)

И первосвященники обвиняли Его во многомъ (но Онъ ничего не отвѣчалъ). Тогда говоритъ Ему Пилать: Ты ничего неотвѣчаешь? Неслышишь сколько противъ Тебя свидѣлствуютъ? Видишь какъ много противъ Тебя обвиненій? — И неотвѣчалъ ему ни на одно слово, такъ что правитель весьма дивился.

(Лук. 23, 5—7.)

Но (Иудеи) настаивали, говоря, что Онъ возмущаетъ народъ, уча по всей Іудеѣ, начиная отъ Галилеи до сего мѣста. Пилать услышавъ о Галилеѣ спросилъ: развѣ Онъ галилеянинъ? И узнавъ, что Онъ изъ области Продовой, послалъ Его къ Проду, который въ эти дни былъ также въ Іерусалимѣ.

Примѣчанія. Законъ признавалъ нечистымъ прикасавшагося къ мертвецу; законъ признавалъ нечистыми дѣла язычника, — но необъявлялъ дома язычника, также вещей принадлежащихъ ему нечистыми (Числ. 9, 6). Для фарисейской праведности показалось это мало: все, принадлежавшее язычнику, все, бывшее въ рукахъ язычника, по ихъ мнѣнію, было нечисто; посему возвращаясь съ площади, гдѣ всегда были, или могли быть язычники, они омывали руки и даже все тѣло (Марк. 7, 3, 4.); а Іудеи вошедшіи въ домъ язычника, по ихъ мнѣнію немогъ уже участвовать въ религіозныхъ церемоніяхъ по крайней мѣрѣ до вечера этого дня... О неразуміе! Убиваютъ невиннаго и считаютъ оскверненіемъ войти въ домъ язычника! Такъ то фарисеи, обсасывая комара, проглатывали верблюдовъ!!

Пилать вышелъ къ нимъ. Римская политика предписывала щадить предрасудки побѣжденныхъ народовъ. И въ Іудеи Римляне оставили въ силѣ, не только Іудейскіе законы и религію, но и самые предрасудки. Такъ напримѣръ факто неимѣлъ права принудить еврея нарушить покой Субботы, хотя извѣстно, до какой смѣшной крайности доведено было фарисеями соблюденіе этого покоя.

Отъ себя ли ты говоришь это, или другіе сказали тебѣ обо Мнѣ? Пилать немогъ неслышать о Иисусѣ Христѣ, потому что слу-

хомъ объ Немѣ наполнена была вся Иудея, немогъ также познать, что дѣла и ученіе его неимбуютъ никакого отношенія къ Кесарю и Римской Имперіи (Иначе онъ давно самъ бы взялъ Иисуса Христа), зная также Пилатъ, что фарисеи и первосвященники Иисуса Христа не ненавидятъ и завидуютъ Его славѣ (Мѣ. 27, 18.). Обвинители Иисуса Христа тоже извѣстны были Пилату, но только съ самой дурной стороны; онъ зналъ, что Синедрионъ ненавидитъ Римское правительство, во всякое время готовъ поднять знамя бунта противъ него, — и что если теперь такъ заботится о чести Кесаря, о выгодахъ Римскаго правительства, то это неспроста; тутъ кроется что-то другое, Синедрионъ маскируется, слово: Кесарь, царь—это ширма, которою Синедрионъ покрываетъ свою злобу и зависть, чтобы вѣрнѣе достигъ своей дѣли—смерти ненавистнаго имъ Иисуса. Принимая все это въ соображеніе, мы не можемъ не признать въ вопросѣ Иисуса Христа голоса Божественной любви, напоминающей Пилату о справедливости «Что ты Меня объ этомъ спрашиваешь? Ты самъ очень хорошо знаешь, что Я неискалъ царства, и Синедриону ты не вѣришь и не можешь вѣрить, потому что также очень хорошо знаешь враждебное его расположеніе къ Римскому правительству... Услышавъ неприятную для себя истину, гордый Римлянинъ съ презрѣніемъ отвѣчаетъ: развѣ я Иудей? т. е. уничижусь ли я до того, чтобы раздвѣлять ваши толки о Мессіи? Твой народъ и первосвященники предали Тебя; что Ты сдѣлалъ?»

Я на то родился и на то пришелъ въ міръ, чтобы свидѣтельствовать объ истинѣ. Хотя Пилатъ немогъ вполнѣ по христіански понять отвѣта Иисуса Христа; но онъ могъ понять, что царство Христово ни въ какомъ смыслѣ неможетъ быть опасно для Римской Имперіи, и кажется дѣйствительно понялъ, что Христось называетъ Себя царемъ въ такомъ-же смыслѣ, въ какомъ царемъ можно назвать истиннаго мудреца, добродѣтельнаго человѣка, потому что онъ царитъ надъ своими страстями... Въ этомъ понятіи нѣтъ ничего преступнаго; но самое слово нехорошо; его можно перетолковать въ худую сторону, дать ему политическое значеніе, какъ это и дѣлаютъ его враги. Желая заставить Его отказаться отъ этого слова, Пилатъ переспрашиваетъ Его: *и такъ Ты все таки Царь? Да Царь* (вѣчный), это истина которую Я долженъ предъ всѣми засвидѣтельствовать, чего бы то Мнѣ стоило; потому я на это родился, для сего и пришелъ. Всякій кто любитъ истину, у кого есть желаніе знать истину, тотъ слушаетъ Меня, тотъ Мой подданный, тотъ принадлежитъ къ моему царству. Отсюда Пилатъ могъ понять, что царство Христово спокойно можетъ существовать въ царствѣ Кесаря; можно быть прекраснымъ христіаниномъ и хорошимъ подданнымъ Кесаря, воздать Божію—Богу и Кесарева—Кесарю; уничтожая мракъ лжи и заблужденія въ обществахъ человѣческихъ, царство

Христово содѣйствуетъ благу царствъ и народовъ. Но Пилать мало обратилъ вниманія на рѣчь Господа. *Что есть истина?* Что Пилать, предлагая вопросъ неимѣлъ намѣренія слушать Господа, это показываетъ, что Онъ тотчасъ вышелъ къ народу. При томъ люди его характера и общественнаго положенія привыкли (болѣе сами) давать наставленія, чѣмъ получать ихъ. По сему смыслъ вопроса Пилата должно предположить такой: «Ты все толкуешь объ истинѣ? что такое истина? Величайшіе умы старались рѣшить этотъ вопросъ и не рѣшили. Поэтому лучше и не касаться этого вопроса. Да и время ли толковать теперь объ истинѣ, когда идетъ вопросъ о Твоей жизни?»..

Первосвященники обвиняли Его во многомъ, но Онъ ничего не отвѣчалъ; потому что вся жизнь Іисуса Христа, въ Его дѣла, которыя Онъ совершалъ предъ всѣми, служили обличеніемъ ихъ безстыдной лжи. Еслибы первосвященники были въ это время способны разсуждать, то они увидѣли бы въ лицѣ Іисуса Христа того праведника, котораго такими чертами изображалъ пророкъ Ісаія: *Онъ истязуемъ былъ, но онъ смирилъ Себя и не отверзалъ устъ своихъ; какъ агнецъ веденъ былъ на закланіе, и какъ овца предъ стригущими ее безгласная; и не отверзалъ устъ Своихъ* (53, 7).

Возмущаетъ народъ..... Начиная отъ Галилеи. Съ злымъ намѣреніемъ упоминаютъ о Галилеи; потому что Галилея извѣстна была Пилату по своей наклонности къ бунту противъ Римлянъ. Такъ во время сбора податей нѣкто Іуда произвелъ даже возстаніе въ Галилеи, и еще недавно Пилать казнилъ нѣкоторыхъ Галилеянъ во время принесенія жертвы во храмъ вѣроятно за мятежническія предпріятія (Лук. 13). Упомянутіемъ, что Іисусъ Христосъ Галилеянинъ, первосвященники думали скорѣе убѣдить Пилата утвердить ихъ приговоръ. Расчетъ оказался невѣрнымъ. Въ этомъ самомъ обстоятельствѣ Пилать нашелъ средство отклонить отъ Себя шекопливое дѣло—судъ надъ Іисусомъ Христомъ, котораго онъ признавалъ невиннымъ и котораго Синедріону такъ хотѣлось умертвить. У Римлянъ, говоритъ блаженный Теофилактъ, былъ законъ, по которому преступникъ долженъ быть судимъ тѣмъ начальникомъ, къ области котораго принадлежалъ (Толк. на Еванг. Лук. гл. 23-я). Законъ этотъ впрочемъ исполняли когда хотѣли; прежде и самъ Пилать не исполнялъ его (Лук. 1, 13). Но теперь онъ имъ воспользовался и отослалъ Іисуса Христа къ Ироду, который правилъ Галилеєю.

Но Иродъ не хотѣлъ казнить Іисуса, потому что онъ видѣлъ, что онъ невиненъ. И онъ отослалъ Іисуса Пилату, который и казнилъ его. (Еванг. 2, 11).

О СУЩЕСТВѢ ЦЕРКВИ ХРИСТОВОЙ И СУЩЕСТВЕННЫХЪ СВОЙСТВАХЪ ЕЯ.

А такъ какъ церковь есть тѣло Христово, (Еф. 1, 23) *невеста Христова* (Іоан. 3, 29); то Господь Спаситель питаетъ къ ней великую и неизреченную любовь. *Христосъ (Господь) возлюбилъ церковь и Себе предаде за ню.* Чего неслѣлалъ и неслѣдуетъ Онъ для церкви своей. Чего неподавалъ и неподаетъ ей, изъ любви къ ней? Взшелъ на крестъ, пролилъ свою кровь, поправъ силы ада, отверзъ двери рая, испослалъ Духа Святаго; *подалъ вся силы, яже къ животу и благочестію*, облекъ ее безцѣнною одеждою крестныхъ заслугъ своихъ. Украшаетъ ее разными дарами духовными, чудесными и чудодѣйственными. *Согрѣваетъ* (Еф. 5, 29) теплотою Духа, питаетъ своимъ тѣломъ и кровію. Отшелъ отъ ней видимо, неостшелъ отъ ней духомъ любви и божествомъ своимъ, и обещалъ паки прійти на землю и взять къ себѣ церковь свою, остающуюся до времени на землѣ. Онъ и отшелъ отъ земли на небо, *даготовитъ* тамъ обители для церкви, здѣсь обитающей (Іоан. 14, 2). Печется о ней непрестанно, храпитъ ее, и, по слову Апостола, *той есть спаситель тѣла* (Еф. 5, 23) (церкви).— Церковь, съ своей стороны, питаетъ взаимную, *крѣпкую яко смерть любви* къ Божественному жениху своему, для коего она совершаетъ разные подвиги благочестія, переноситъ и мужественно терпитъ постигающія ее разныя скорби въ мірѣ; въ лицѣ мучениковъ своихъ проливаетъ кровь свою, ради вѣрности и любви ко Христу. Въ духѣ вѣры, надежды и любви объемяется святымъ восторгомъ, воспѣваетъ святые пѣсни, *веселяся о* Господѣ. И *якоже церковь повинуется Христу* (Еф. 5, 24),—такъ и Христосъ Господь благоволиительно исполняетъ благую волю церкви своей, милостиво внимая молитвамъ ея.—Вслѣдствіе такого взаимнаго отношенія Христа и церкви,—кто гонитъ церковь; тотъ гонитъ Христа. Савль гвалъ церковь,—Господь вѣщаетъ ему: *Савле, Савле, что мя гониши* (Дѣян. 9, 4)? Кто хулитъ церковь, тотъ хулитъ Христа, а кто отметааетъ Христа, тотъ отметааетъ и Бога Отца. *Всякъ отметался Сына или Отца имать* (Іоан. 2, 23). Таково существо церкви. Какія же существенныя ея свойства? 1) Церковь Христова есть церковь *святая: дабудетъ свята и непорочна* (Еф. 5, 27). И церковь Христова неможетъ небыть святою. Она есть храмъ Духа Святаго: *въ есте церкви Бога живаго* (2 Кор. 6, 16); *Духъ Божій живетъ въ васъ* (1 Кор. 3, 16). Вѣрующіе *яко каменіе живо, зиждутся въ храмъ духовный* (1 Петр. 2, 5). Храмъ Духа Святаго, въ коемъ онъ обитаетъ, не можетъ небыть святъ.—Церковь есть тѣло Христово, тѣло святѣйшей Главы! Тѣло Христово неможетъ небыть свято и чисто. Церковь имѣетъ святое слово Божіе, коимъ питается; содержитъ таинства святая, коими освящаются члены церкви, *раждаясь не отъ плоти плотскія, ни отъ плоти мужескія, но отъ Бога* (Іоан. 1, 13), выходятъ изъ купели крещенія чистыми и святыми, во Христа облеченными. 1). Но такъ какъ чада церкви въ жизни своей впадаютъ въ согрѣшенія, и она неотвергаетъ ихъ, а врачуетъ чрезъ покаянiе; то церковь, въ семъ отношеніи, только еще стремится къ освященію, и есть освящаемая. *Святая и освящаемая отъ единого вси* (Евр. 2, 11).

01928 Церковь Христова на землѣ (земная часть ея) есть церковь *видимая*. Невидимой церкви истинной на землѣ нѣтъ. Невидимая земная церковь—это мечта лжемудрователей. Церковь есть видимый прекрасный домъ Божій; видимые имѣетъ храмы, видимое и торжественное священнодѣйствіе, видимое совершеніе таинствъ. Она есть и видимое общество, состоящее изъ видимыхъ членовъ, — хотя избранныхъ, святыхъ членовъ церкви мы, и вида, часто узнать не можемъ, — ибо *вѣсть Господь суцая вся*. Церковь имѣетъ видимыхъ пастырей и пастыреначальниковъ, видимое, явное и торжественное исповѣдываніе Бога. Посему церковь есть *градъ верху горы стояй*, всѣми видимый. — Но, за всѣмъ тѣмъ, въ церкви есть много и невидимаго, духовнаго, вѣрою постигаемаго. Таково въ ней присутствіе Христа и Духа Святаго, внутренняя сторона таинствъ, благодать Святаго Духа, которая и сама и въ дѣйствіяхъ своихъ на челоуѣка невидима, хотя въ плодахъ, между тѣмъ, весьма ясно открывается и служитъ несомнѣннымъ доказательствомъ присутствія Духа Святаго въ церкви Христовой.

2; Будучи видимою и находясь въ мірѣ, въ обществѣ гражданскомъ, и состоя подъ властію, въ семъ отношеніи церковь есть вмѣстѣ и не отъ міра. Это царство Христово, о которомъ говоритъ Христосъ: *Царство мое нѣсть отъ міра сего*, — (Іоан. 18, 36), — *Азъ нѣсьмь отъ міра сего* (Іоан. 8, 23). Потому она, по характеру своему, есть духовное царство, и, въ этомъ отношеніи, самостоятельное; — имѣетъ свои божественныя права, свою власть, свой судъ и управленіе, а не есть обыкновенная земная община. Она въ обществѣ, гражданскомъ мірѣ — какъ душа въ тѣлѣ; и правильное отношеніе ея къ обществу гражданскому и общества гражданскаго къ ней подобно правильному взаимному отношенію души и тѣла. Какъ истинное благосостояніе тѣла благотворно для благосостоянія души, и благосостояніе души еще болѣе благотворно для тѣла, — такъ нужно смотрѣть и на взаимное отношеніе церкви и общества гражданскаго. — Истинная церковь Христова всегда находилась и находится въ такихъ правильныхъ отношеніяхъ къ обществу гражданскому, среди котораго она обитаетъ, всегда благотворно, вліяя на него, и, взаимно приѣмля отъ него иногда благопотребную ей помощь и благопоспѣшество, къ достиженію ея духовныхъ цѣлей — воспитанія чады своихъ для царствія небеснаго.

Имѣя отношеніе къ обществу гражданскому, церковь непрерываетъ своихъ отношеній и связей и съ отшедшими уже въ мірѣ загробный членами своими; ибо они — бывшія ея воспитанники и чада, а она водится любовію, *николиже отпадающею*. И какъ душа, отшедшія отъ сей жизни, двухъ состояній, — участь однихъ неизвѣстна и до послѣдняго суда нерѣшена окончательно, а другія уже прославлены Богомъ и явно засвидѣтельствованы небомъ, какъ угодившія Богу и святыя: то и отношенія къ нимъ церкви не одинаковы. Однимъ она являетъ свою помощь, прося имъ у Господа прощенія грѣховъ, милости и царствія небеснаго; отъ другихъ сама проситъ и приѣмлетъ благопотребную помощь, — прибѣгая къ нимъ съ своими молитвами о ходатайствѣ ихъ — предъ Богомъ.

3. Церковь Христова есть церковь единая. Стадо, о которомъ говоритъ Пастырь и Основатель церкви, есть, по слову Его, едино, ко-

торое, онъ болѣе имѣеть собирать и приращать, такъ что изъ всего міра, раздробленнаго на разныя лжевѣрія, *будетъ едино стадо*—церковь Христова. Церковь и неможетъ небыть единою. Она есть тѣло, котораго глава есть Христосъ, а у одной главы и тѣло едино. Св. Киприанъ говоритъ: одинъ Богъ, одинъ Христосъ, и одна церковь. Единая, по единству Главы, церковь едина и по духу внутренней жизни своей. У ней одинъ духъ, едина вѣра, едино упованіе; и духомъ свойствомъ своихъ она ведетъ членовъ своихъ къ тому, да будетъ у нихъ *сердце и душа едина*.—Единства церкви ненарушаетъ то, что есть многія общества христіанскія: они или суть члены единой церкви Христовой истинной, если въ нихъ есть единеніе съ нею вѣры, таинства и священноначалія, или, если дѣтъ этого единенія,—непринадлежать къ церкви, которая всегда остается единою и цѣлою, какъ тѣло Христово, несмотря на большую или меньшую численность своихъ членовъ, ибо она была цѣлою и единою и тогда, когда въ началѣ заключалась только въ горницѣ Сионской.

4. Церковь Христова есть церковь *соборная*, кафолическая, всеобщая. Будущи едина, она въ это единство—въ тѣло Христово собирается *исчинивается* (Еф. 4, 16) изъ безчисленныхъ членовъ, всѣхъ мѣстъ и времени. Члady ея приходятъ къ ней *отъ сѣвера и запада*, юга и востока: Господь послалъ Апостоловъ на проповѣдь евангельскую во весь міръ. *Идите во весь міръ, проповѣдите евангеліе всей твари* (Марк. 16, 15). Церковь въ восемь отношеній, есть мрежа, которою мудрые дощцы челоѣковъ уловляютъ людей всѣхъ времени и мѣстъ, для спасенія и вѣчной жизни.

5. Христова церковь есть церковь—*апостольская*. Апостолы—первые и чрезвычайные соратники Христовы, первые распространители церкви, такъ что мы *названи ны основаніи апостолъ и пророкъ, сушу краугольну самому Исусу Христу* (Еф. 2, 20). Первое основаніе церкви есть Христосъ, апостолы же, основанные на семь камени, и своєю проповѣдію основавшіе насъ на немъ, составляютъ для насъ вторичное нѣкое основаніе по Христу. Они-то собственно и преимущественно *вселенскіе* учителя, богопровѣдники и *духоносные* мужи. Отъ нихъ мы имѣемъ слово Божіе, писанное и устно преданное, священное писаніе и преданіе.

6. Какъ благоустроеннѣйшее царство Христово, гдѣ *вся благоуобразно и почину* (1 Кор. 14, 40), какъ благолѣпнѣйшее и *прилично счищаемое* (Еф. 4, 16) Духомъ Святымъ тѣло Христово, церковь Христова, будучи съ одной стороны, по духу любви и сочлененію во Христа Исуса, обществомъ равныхъ, гдѣ *нѣтъ Еллинъ, ни Іудей, рабъ и свободъ* (Кор. 3, 11); съ другой—относительно власти, порядка и чина, будучи обществомъ неравныхъ,—церковь есть съ одной стороны, *пасущая*, а съ другой *пасомая*:—въ ней есть пастыри, пастыреначаліе и паства. Самъ издатель церкви и пастыреначальникъ далъ ей такое устройство: *Той далъ есть овы убо апостолы, овы же пророки, овы же благовѣстники, овы же пастыри и учителя къ совершенію святыхъ, въ дѣло служенія, въ созидаіе тѣла Христова* (Еф. 4, 11, 12); одни изъ членовъ церкви *отны* по духу, другіе *чада*

(1 Иоан. 2, 13). И каждый членъ въ тѣлѣ церкви дѣлаетъ и долженъ дѣлать свое дѣло. *Еда вси учителя* (1 Кор. 12, 29)? Однимъ назначено руководить, другимъ быть руководимыми. — Такъ въ церкви, какъ въ благоустроенномъ царствѣ Христовомъ, есть своя *власть, заступленіе и правленіе* (1 Кор. 2, 28), свой судъ, свое законодательство и учительство. — Все это главнѣйшимъ образомъ и непосредственно принадлежитъ въ церкви тому, кто создалъ ее, ея Домовладыкѣ и Царю, въ рукахъ коего *ключъ* (Апок. 3, 7) отъ сего *дому Давидова*, — все это у Иисуса Христа, также Духа Святаго купно со Отцемъ. Но Господь будучи самъ невидимою главою и правителемъ церкви, даровалъ эту власть, первѣе и непосредственно, Апостоламъ. *Якоже посла мѧ Отецъ, и азъ посылаю вы* (Иоан. 20, 21). Для тѣхъ же цѣлей и съ тою же властію, Апостолы передавали свои права всему сонму пастырей іерарховъ церкви которые, все въ совокупности, представляютъ сонмъ апостоловъ и имѣютъ власть ихъ. Посему и истинные соборы истинной церкви Христовой, особенно вселенскіе, въ духѣ основателя церкви дѣйствовавшіе, и дѣйствующіе составляютъ главное видимое средоточіе власти церковной, церковнаго учительства, руководительства и управленія. Имъ, — этому сонму пастырей церкви, — пастыреначальникъ Господь далъ власть особенную и преимущественную. Чрезъ нихъ особенно держитъ и управляетъ Иисусъ Христосъ и Духъ Святой церковь свою, для чего пастыри и поставляются Богомъ. Сназватель Господь, ходяи *по средѣ свѣтилъниковъ златыхъ* (Апок. 1, 13), среди церкви своей, *седмъ звездъ* т. е. полное число пастырей, *держитъ въ руцѣ десный* (Апок. 1, 16), и чрезъ нихъ правитъ церковь, какъ кормчій кораблемъ своимъ. Въ нихъ особенно вѣщаетъ Духъ Святой, руководящій церковь. — Церковь и вся во свѣтѣ духовномъ, какъ просвѣщаемая Духомъ Святымъ (*бѣсте иногда тѣми, нынѣ же свѣтъ о Господь* Еф. 5, 8), но особенно озаряются имъ пастыри, руководители тѣла церкви, кои, въ большой или меньшей мѣрѣ, *свѣтъ миру*. И если Господь особенно присущъ тамъ, *идѣже два или три собраны во имя Его* (Мт. 18, 20), даже простые члены паствы: то тѣмъ болѣе Онъ по средѣ цѣлаго сонма пастырей, собранныхъ во имя Его и ради славы Его. — Церковь есть *столтъ и утвержденіе истины* (1 Тим. 3, 15), и это чрезъ богоправимыхъ пастырей своихъ, потому что ихъ держитъ во всецѣльной десницѣ своей *ходяи по средѣ свѣтилъниковъ златыхъ* (Апок. 1, 13). Истинные соборы истинной церкви Христовой вѣщали и вѣщаютъ въ общеніи съ Духомъ Святымъ; и потому они, какъ и первый соборъ апостольскій, могли сказать: *изволися Духу Святому и намъ* (Дѣян. 15, 28). Если на сихъ соборахъ бывали дѣлгія размышленія и нѣкоторыя пренія, — это не должно подрывать важности ихъ, и наводить сомнѣніе на участие въ нихъ Духа Святаго. (И на соборѣ тѣхъ, кои въ чрезвычайномъ обилии имѣли Духа Святаго, на соборѣ апостоловъ, опредѣленіе произошло *многу взысканію* или разсужденію *бывшу* (Дѣян. 15, 7); и они имѣли разсѣлованія и нѣкія мирныя пренія.

7. Будучи *столтомъ и утвержденіемъ истины* (1 Тим. 3, 15), церковь Христова есть училище истины, боготкрытое, божественное, вселенское. Здѣсь главный учитель самъ Иисусъ Христосъ и Духъ Святой; здѣсь вся пресвятая Троица учитъ вѣчному спасенію. Церковь ис-

полнена высокой мудрости, исполнена истины Христовой. Она облечена въ солнце и луна—земная мудрость, при всей своей высотѣ и надменности, *подъ ногами ея* (Апок. 12, 1). Ибо *буде Божге премудрѣе челоука*, — всѣхъ мудрецовъ земныхъ. Церковь учить, и учение ея непререкаемо, божественно; чему учить Богъ, тому учить и церковь, такъ какъ она мыслить умомъ Христовымъ, Главою своею. Почему всѣ опредѣленія и заповѣди истинной церкви вѣрны, божественны, святы. И кто неслушаетъ церкви, — неслушаетъ Христа; а кто неслушаетъ Христа, неслушаетъ и Бога Отца. *Слушая васъ* — говоритъ Иисусъ Христосъ апостоламъ, посылая ихъ на проповѣдь евангельскую, — *Мене слушаетъ, и отменяйся васъ, Мене отменяется: отменяйся же Мене, отменяется пославшаго Мя* (Лук. 10, 16). — Церковь есть училище Божественное; потому всякій пасомый, кромѣ пастырей и учителей церкви, — кои впрочемъ, въ свою очередь, сами ученики высшихъ, первыхъ учителей и отцевъ, а паче Бога, — всякій долженъ быть ученикомъ церкви, не по имени только, а и самымъ дѣломъ. А кто неслушаетъ учения и уставовъ церкви и ея заповѣдей, и отвергаетъ ихъ, тотъ — *якоже язычникъ и мытарь*.

8. Но церковь Христова есть не только училище, она есть и *судилище*. Ея судъ — вѣрный, божественный. Что свяжетъ и осудитъ она здѣсь, то связано и осуждено будетъ тамъ — на небѣ, и что разрѣшитъ она здѣсь — разрѣшено будетъ и тамъ. Этотъ судъ являетъ она въ таинствѣ исповѣди, и особенно въ прозномъ обрядѣ или священнодѣйствіи анафемы, т. е. отлученія отъ своего общенія.

9. Но все это церковь дѣлаетъ въ духѣ правосудія и любви. Она не только судитъ, она — *матерь наша*, притомъ самая любвеобильная и попечительная, дышущая любовью. Основателя своего Она возрождаетъ насъ, омываетъ отъ скверны грѣховныхъ, питаетъ, врачуетъ наши душевныя недуги, и чрезъ всю нашу жизнь, такъ сказать, носитъ насъ въ объятіяхъ своихъ. Потому всякій, истинно вѣрующій христіанинъ долженъ быть сыномъ церкви, и не по имени только, а по духу и жизни.

10. Благодатная, вселенская церковь Христова *неоскудѣваема*, — пребудетъ до конца вѣка, соблюдая все свое божественное, неизмѣнное устройство. *Куплю дѣйте*, сказалъ Господь дѣлателямъ въ семь виноградъ духовномъ, *дондеже прииду*. Въ церкви постоянно пребываютъ и пребудутъ невидимо Иисусъ Христосъ и Духъ Святой. *Се азъ съ вами есмь во вся дни до скончанія вѣка*, вѣщаетъ Спаситель (Мате. 28, 20); *да будетъ съ вами въ вѣкъ Духъ истинны* (Иоан. 14, 16). При концѣ дней вѣка сего, оскудѣютъ истинная вѣра и любовь; но и тогда въ церкви будутъ однакоже избранные Божіи, ради коихъ *прекратятся скорбныя дни оны* (Мате. 24, 22).

11. Церковь Христова *непогрѣшима*, — всегда содержитъ и будетъ содержать чистую истину, чистое и вѣрное учение, никогда не впадетъ въ ложь и заблужденіе (хотя нѣкоторые члены ея и нѣкоторыя части ея, — частныя церкви и могутъ впасть въ заблужденіе и могутъ отпадать отъ ней, подобно тѣмъ, о коихъ говоритъ слово Божіе: *отъ*

насъ изыдоша, но не бѣша отъ насъ (Іоан. 2, 19). Иначе, еслибы она было погрѣшима она небыла бы церковію Бога жива, столпомъ и утверженіемъ истины, какъ именуется ее слово Божіе (1 Тим. 3, 15). Иначе она небыла бы вѣрною руководительницею нашею. Иначе она была бы оскудѣваема, вопреки волѣ и обѣтованію Господа. Церковь и по самому существу и устройенію своему, неможетъ погрѣшить и впасть въ ложь и заблужденіе. Въ ней во вѣкъ пребываетъ Духъ истины. Въ ней, и нераздѣльно съ нею, пребываетъ Іисусъ Христосъ—ея глава. *Той есть глава тѣлу церкви* (Кол. 1, 18). Глава церкви не только не погрѣшима, но и высочайшая премудрость. Глава церкви Іисусъ Христосъ и церковь, какъ тѣло Его—едино. Церковь мыслить умомъ Христовымъ. *Мы умъ Христовъ имамы*, говоритъ Апостоль (1 Кор. 2, 16). Потому она—вѣрная руководительница наша. Этотъ духовный корабль спасенія всегда вѣрно и прямо идетъ къ своей цѣли, ибо имъ править Іисусъ Христосъ и Духъ Святой.—Церковь всегда во свѣтѣ истины; у ней никогда нѣтъ тьмы не только заблужденія, но и невѣдѣнія предметовъ, нужныхъ ко спасенію. Она всегда *облечена въ солнце*—во Христа, солнце правды; и если бы даже ея пастыри и небыли научно образованы, то все однако и въ такомъ случаѣ она не лишится своего внутренняго свѣта, всегда будетъ облечена въ солнце.

12. Церковь Христова во вѣки неразрушима, непоколебима, какъ неоскудѣваема. Иначе еслибы она поколебалась, сдвинулась съ основанія и рушилась,—небыла бы неоскудѣваема, вопреки волѣ и бѣтованію зиждителя своего. Спаситель ясно сказалъ: *созижду церковь Мою, и врата ада не одолѣютъ ей* (Матѣ. 16, 18). Опытъ первыхъ вѣковъ христіанства засвидѣтельствовалъ эту непреложную истину. Гоненіе языческаго міра на юную церковь Христову было действительно возстаніе на нее ада, коего дѣла разрушала церковь,—гонители были орудіемъ силъ его, какъ сказано въ откровеніи: *се имать диаволъ всаждать отъ васъ въ темницы, да искуситеся* (Апок. 2, 10). Самъ Христосъ предсказалъ вѣрующимъ въ Него о мученіяхъ, ихъ ожидающихъ. Но что сдѣлали усилія ада? Они только умножали число христіанъ, украшали церковь мученическими вѣнцами, возгрѣли духъ благочестія. Если же силы ада немогли и немогутъ одолѣть церкви; то какая сила можетъ поколебать ее? Если благоугодно было Сыну Божію положить себя въ основаніе церкви (1 Кор. 3, 11): то кто можетъ поколебать или сдвинуть церковь съ сего основанія, живаго и державнаго, или кто можетъ поколебать это основаніе Христа, который всю тварь, *всяческая носитъ на големѣ силы своея*? Посему хотя церковь Христова на землѣ, какъ суцая, по духу своему, *не отъ міра*, во злѣ лежащаго, а потому и нелюбимая міромъ, а паче ненавидимая врагомъ спасенія,—всегда болѣе или менѣе, явно и тайно, будетъ ненавидима и гонима, и пока непреобразится въ церковь торжествующую на небесахъ, будетъ воинствующею; но, при этомъ, она пребудетъ побѣдоносною,—боримою, но непреборимою. Ибо ей даны *всѣ Божественныя силы*, и всѣ орудія Божественныя, духовныя, противъ враговъ видимыхъ и невидимыхъ. У ней вождь и предводитель—Іисусъ Христосъ, Богъ всемогущій. А потому церковь до вѣка пребудетъ непоколебимою и неоскудѣваемою, будетъ вѣрною нашею руководительницею къ спасенію.

Беседа съ самарянами.

Иъясненіе словъ Спасителя: *грядетъ часъ, и нынѣ есть, егда истиннии поклонницы поклонятся Отцу духомъ и истиною: ибо Отецъ таковыхъ ищетъ поклоняющихся ему. Духъ есть Богъ: и иже кланяется ему, духомъ и истиною достоинъ кланяться (Іоан. 4, 23. 24.):*

Кто читалъ бесѣду Спасителя съ самарянкою (Іоан. гл. 4.), тому извѣстно содержаніе этой бесѣды. *Женщина самарянская* (— ст. 9.), между прочимъ, говорила Господу: *отцы наши поклонялись на этой горѣ* (на горѣ Гаразинъ, гдѣ у самарянъ былъ и свой храмъ); *а вы говорите* (она приняла Господа за простаго іудея; а у самарянъ съ іудеями, кромѣ значительной племенной разницы, была еще болѣе значительная и сильная рознь религіозная), — *вы говорите, что мѣсто, гдѣ должно поклоняться, находится въ іерусалимѣ*. Что отвѣчалъ ей Спаситель? Отвѣтивъ сначала, что *наступаетъ время, когда ни на горѣ Гаразинъ, ни въ іерусалимѣ будутъ поклоняться Отцу* (т. е. Богу). Онъ къ этому прибавилъ, вслѣдъ затѣмъ, слѣдующія слова: *грядетъ часъ, и нынѣ есть* (настанетъ время, и настало уже), *егда истиннии поклонницы поклонятся Отцу духомъ и истиною* (будутъ поклоняться въ духѣ и истинѣ); *ибо Отецъ таковыхъ ищетъ поклоняющихся Ему. Духъ есть Богъ: и иже кланяется Ему, духомъ и истиною достоинъ* (долженъ) *кланяться* (— ст. 20. 21. 23. 24.). Весьма замѣчательныя и поучительныя слова! «Весьма великій догматъ», говоритъ св. Іоаннъ Златоустъ ¹⁾, «открылъ Господь самарянкѣ, котораго ни Никодиму, ни Наанану не изъяснилъ», — именно догматъ объ истинномъ, христіанскомъ Богопоклоненіи, и Богопочтеніи. — Разсмотримъ подробнѣе слова Спасителя, которыя сейчасъ приведены нами.

Грядетъ часъ, и нынѣ есть, егда истиннии поклонницы поклонятся Отцу духомъ и истиною. Общая мысль здѣсь слѣдующая: *настаетъ время, и уже настало, когда царство закона перейдетъ и его мѣсто займутъ царство благодати и евангелія* ²⁾. Частіе эта мысль можетъ быть разсматриваема такъ: во первыхъ, что значить: *грядетъ часъ, и нынѣ есть*? — во вторыхъ, кто такіе истинные поклонники, которые поклонятся Отцу духомъ и истиною? — въ третьихъ, что такое самое ихъ поклоненіе, — поклоненіе духомъ и истиною?

1. *Грядетъ часъ.* Это слова Того, о Комъ предсказалъ пророкъ: *се грядетъ* (Малах, 3, 1.), — слова Мессіи, Христа Спасителя, — и ими

1) См. бесѣды его въ славян. перев. 1793 г. — бесѣд. 33, лист. 163 на оборот.

2) Corneliū Alapide commentar. in IV Cvangel. — in Ioann. cap. IV, pagin. 307.

Онъ также указываетъ на свое пришествіе, только уже—какъ на пришествіе совершившееся, какъ на пришествіе—не въ будущемъ еще только, или ожидаемомъ, а въ настоящемъ, въ самой действительности; почему и не ограничивается тѣмъ, что говоритъ: *грядетъ*, но вслѣдъ за тѣмъ прибавляетъ:

И нынѣ есть. Ясно, что Спаситель даетъ здѣсь разумѣть именно о Себѣ—и разумѣть слѣдующее: *чаяніе Израилево* исполнилось, *ожиданіе* совершилось (Іер. 17, 13.—14, 8.)! Я уже *возсталъ*, какъ *Пророкъ въренъ* (1 Мак. 14, 41.), и *пришелъ въ церковь свою*, какъ *Господь*, *его же вы ищете*, и *Ангель завета*, *его же вы жащете* (Малах. 3, 1.) а)... «Примѣть здѣсь и то», учить св. Кирилль александрійскій, «какъ самымъ приличнымъ выраженіемъ напоминаетъ Онъ жеиъ (самарянкѣ) о своемъ во плоти пришествіи, тутъ же называя Бога Отцемъ: *поклонятся Отцу*. Ибо кто знаетъ Отца, если не Сынъ? И какъ можетъ кто либо почтить Отца, если не Сыномъ, благоволившимъ открыть Его человѣкамъ»³⁾?

Нужно теперь знать: для чего приходилъ на землю Спаситель? Кромѣ вообще дѣла искупленія, которое предстояло Ему исполнить,— между прочимъ, вотъ для чего, какъ самъ Онъ говоритъ: *не мните, яко придохъ разорити законъ...; не придохъ разорити, но исполнити* (Мат. 5, 17.). Да! какъ *Богъ во плоти* (1 Тим. 3, 16.), какъ Сынъ Божій, сдѣлавшійся для спасенія нашего сыномъ человѣческимъ, Онъ долженъ былъ исполнить законъ (ветхозавѣтный, Моисеевъ)—и исполнилъ, не разорилъ его въ малѣйшей чертѣ, *иоты единыя* не оставилъ, не опустилъ въ немъ. Но какъ *Богъ превъчный*, какъ Сынъ Божій едиnorodный, Онъ имѣлъ, съ другой стороны, дѣлю своего пришествія—и разорить, уничтожить законъ. Разумѣемъ виѣшнюю, обрядовую сторону послѣдняго (правственная его сторона, или часть должна была остаться—и осталась неприкосновенною). Эта—то виѣшняя, условная, временная сторона закона и должна была *прейти*, какъ *снѣнь*, *благодати пришедшей*; а за тѣмъ неизбежно слѣдовала перемѣна и всего ветхозавѣтнаго Богопочтенія, образнаго въ самомъ существѣ своемъ (Евр. 10, 1. Колос. 2, 2 17.), еще болѣе—наружнаго въ томъ употребленіи, какое дѣлала изъ него слѣбая привязанность къ несущественно—религіознымъ, обрядовымъ предписаніямъ,—слѣдовала перемѣна на внутреннѣйшее, чистое и святое поклоненіе Богу въ духѣ и истинѣ евангелія.

Такимъ образомъ слова: *грядетъ часъ*, и *нынѣ есть*, относятся къ Иисусу Христу, или точнѣе—къ тому дѣлу пришествія Его на землю, которымъ *данъ намъ светъ и разумъ, да познаемъ Бога истиннаго* (1 Іоан., 5 20.),—познаемъ и, сообразно съ этимъ, почитаемъ Его,—поклоняемся Ему духомъ и истиною...

2. *Егда истинніи поклонницы поклонятся Отцу*. Съ перваго раза теперь ясно, кто такіе эти истинные поклонники. «Глаголетъ (І. Христовъ),» говоритъ св. Іоаннъ Златоустъ⁴⁾, «о церкви своей, яко истинное и

3) См. Воскр. чтен. год. 17, стр. 33-

4) См. бесѣд. его въ славян. перев. 1793 г. = бес. 33, лист. 166 на обор.

Богу приличествующее поклонение только въ ней «естъ». Именованъ истинныхъ, указываетъ такихъ поклонниковъ, предъ которыми иудеи вмѣстѣ съ самарянами «гораздо меньше, и толико, елико истина превосходить образъ». Очевидно, это тѣ, которые почитаютъ Бога *pro umbris in veritate*, какъ выражается блаженный Августинъ, т. е. христіане ⁵⁾.

Поклоняются Отцу. Новое указаніе на христіанъ. Только въ царствѣ любви, въ церкви Христовой, основанной на крестѣ, на которомъ, говоря словами св. Игнатія Богоносца ⁶⁾, сама «впостасная Любовь распалася», — здѣсь только знаютъ Бога, какъ Отца, — Отца Сына едиnorodнаго по естеству и Отца людей по благодати. Въ царствѣ закона, въ церкви ветхозавѣтной *videmus* былъ Богъ, преимущественно какъ всемогущій владыка и судія.

3. *Духомъ и истиною.* «Поклоняется духомъ и истиною тотъ», учитъ св. Кириллъ александрійскій ⁷⁾, «кто не тѣнь являетъ благочестія (*ad pietatem obumbratur*), по образу иудейскому, но, просіявая свѣтомъ евангельской истины (*evangelica veritate fulgens*), въ чистотѣ ума и сердца совершаетъ свойственное Богу служеніе.»

Духъ посему можетъ означать здѣсь сущность, или внутреннее основаніе христіанскаго Богопочтенія, т. е. духъ вѣры, надежды и любви, — этой тройственной добродѣтели, которою истинно благоугождается Богъ, т. е. — надлежащими, вполне приличными Ему и достойными Его образомъ. ⁸⁾

Нѣкоторые сближаютъ здѣсь слова Спасителя (*духомъ и истиною*) съ пророчествомъ Малахи: *и на всякомъ мѣстѣ воздвигнется имя Моему, и жертва чиста* (1, 11). Владѣствіе такого сближенія даютъ этимъ словамъ другой, болѣе частный, смыслъ: «духомъ и истиною (поклоняется Отцу), поелику это будетъ уже не въ одномъ какомъ либо опредѣленномъ мѣстѣ..., но во всей вселенной, воздвигнется церкви христіанскія, гдѣ будутъ совершать *жертву чисту*, — безкровную жертву Тѣла Моего, которая одна имѣетъ замѣнить все прежнія священнодѣйствія, состоявшія въ закаваніи и всесожженіи животныхъ» ⁹⁾.

Еще иначе изъясняютъ слова Иисуса Христа св. Аванасій великій ¹⁰⁾. «Надежить» говоритъ онъ, «поклоняются Богу — Отцу истинною, т. е. въ Сынѣ и Святомъ Духѣ, — надежить, значить (*igitur*); поклоняются Богу единому и Трїединному, Троицѣ святой и Ея тремъ Лицамъ.»

5) *Pro umbris in veritate* — какъ это было у иудеевъ съ ихъ жертвами и возліаніями (Дан. 9, 27), — въ перифразѣ: необразно, или преобразовательно, но самымъ дѣломъ самую истинною преобразуемою.

6) См. его 7 посланій.

7) Cornelii Alapide comentar. in. IV Evangel. — in. Ioanni. cap. IV, pag. 308.

8) Тамъ же.

9) Тамъ же. pagin. 307.

10) Тамъ же, pagin. 308.

Но такъ ли, или иначе изъяснять слова: *духомъ и истиною* (поклоняется), во всякомъ случаѣ подъ ними должно разумѣть Богопоклоненіе и Богопочтеніе христіанское,—то, которое возможно и есть только въ церкви Христовой, и которое состоитъ въ служеніи Богу Трѣипостасному,—служеніи не въишнемъ какомъ нибудь и обрядовомъ, но преимущественно внутреннемъ, духовномъ,—служеніи, особенно духовнымъ, небеснымъ и, можно сказать, пренебеснымъ образомъ выражающемся въ совершеніи безкровной жертвы, которой только тѣбно, прообразомъ служили жертвы ветхозавѣтныя, іудейскія...

Ибо Отецъ таковыхъ ищетъ поклоняющихся Ему. Духъ есть Богъ: и иже кланяется Ему, духомъ и истиною достоинъ кланяться. Въ этихъ словахъ—доказательство, почему истинные поклонники именно духомъ и истиною поклоняются Отцу. Почему? Потому, что Богъ есть Духъ, и самая природа Его духовная, очевидно, требуетъ приличнаго поклоненія Ему,—по самой природѣ своей, Духъ поклоняемый не можетъ не желать и не искать себѣ и поклонниковъ духовныхъ.

Отецъ таковыхъ ищетъ поклоняющихся Ему. Само собою разумѣется, что Онъ не ищетъ тѣхъ, которые *всѣ почитаютъ Его, сердце же ихъ далеке отстоитъ отъ Него* (Ис. 29, 13. Мат. 15, 8. Марк. 7, 6.). Такимъ съ негодованіемъ и угрозою Онъ говоритъ: *что Ми множество жертвъ вашихъ?.. Ниже приходите житиися Ми... И аще принесете Ми семидаль, всуе; кадило—мерзость Ми есть* (Ис. 1, 11. 12, 13.). «Тѣхъ убо,» замѣчаетъ св. Іоаннъ Златоустъ¹¹⁾, «ищетъ истинныхъ поклонниковъ, кои духомъ почитаютъ Его, яко же и Павелъ (апостоль) глаголетъ: *свидѣтель ми есть Богъ, Ему же служу духомъ моимъ* (Рим. 1, 9.),—и паки: *молю васъ, братіе, представите... жертву живу, святу, благоуюдну* Богови (—12, 1.)... Ся не овцы и тельцы приносятъ, но всѣхъ себе возлагаютъ Богови: сіе бо значитъ жертву живу представити... Таковыхъ поклонниковъ и древле искалъ Онъ, и ежели дозволилъ имъ (іудеямъ) свой имѣть поклоненія образъ, то не по произволію своему, но по снисхожденію, и на тотъ конецъ, дабы и сихъ привести.»

2. *Духъ есть Богъ.* «Если бы Богъ былъ тѣломъ», говоритъ блаженный Августинъ¹²⁾, «въ такомъ случаѣ по справедливости надлежало бы поклоняться Ему на горѣ (Гаразинѣ), или въ храмѣ (іерусалимскомъ), потому что какъ гора вещественна, такъ и храмъ вещественъ.» Но «Духъ есть Богъ, говоритъ въ свою очередь Златоустъ¹³⁾: «подобаетъ убо, да Безтѣлесному и служба таковая будетъ.»

11) См. его бесѣд. въ славян. перев.—бес. 33, лист. 166 на обор. и 167.

12) Cornelii Alapide comentar. in. IV. Evangel. — in Ioann. cap. IV, pagin. 308.

13) См. его бесѣд... лист. 167.

«он) *Духъ есть Богъ*. Слово *Духъ* употреблено здѣсь въ значеніи существа совершенно безтѣлеснаго, чистѣйшаго, вездѣущаго. Это видно изъ цѣли, съ которою оно употреблено. Цѣль—та, чтобы показать, что Богу должно поклоняться не въ известное время, не на известномъ мѣстѣ, но духомъ и истинною, слѣдовательно—какъ существу чуждому всякой вещественности. Въ противномъ случаѣ слово *Духъ* не выражало бы собою того, что выражаетъ оно здѣсь, — т. е. если бы Богъ, какъ изъясняется однимъ изъ толкователей Писанія, *aliquid, quamvis subtile, quamvis tenue haberet corpus*¹⁴⁾. Съ другой стороны, по свидѣтельству св. Златоуста б), и потому Иисусъ Христосъ «глаголетъ: *Духъ есть Богъ*, что самаряне думали, яко Богъ мѣстомъ описуется, и на части раздѣляется... Иудей же, хотя отъ сего мнѣнія были свободны, но,» опять, «не вси.» Значить, Спаситель находилъ нужнымъ исправить самыя понятія самарянъ и иудеевъ о Богѣ, почему и сообщилъ для всѣхъ истинное о Немъ понятіе, сказавши: *Духъ есть Богъ*.

Духъ есть Богъ. Отсюда можно видѣть, какъ невѣрно представляли существо Божественное и тѣ изъ христіанъ, которые, въ большей или меньшей мѣрѣ, въ болѣе или менѣе грубомъ видѣ, приписывали Ему свойства тѣлесныя. Это, напримѣръ, известные въ древнія времена церкви *Антропоморфиты* и *Авдгале* в). Видно также отсюда, какъ несогласно съ дѣйствительною, въ высочайшей степенъ духовною, природою Божества учить о Немъ и въ наше время: во первыхъ, нѣкоторые изъ *Социанъ*, утверждающихъ, что Богъ не есть чисто Духъ, такъ какъ, помнѣнію ихъ, нигдѣ въ писаніи не встрѣчается о Немъ слова «безтѣлесныи (*incorporeus, ἀσώματος*), «духъ» же, будто бы, слово безразличное и неозначаетъ опредѣленнаго бытія духовнаго г); и во вторыхъ, *Пантеисты*, которые, признавая за Бога, или за развитіе Божества все существующее, слѣдовательно—и міръ чувственный, физическій, этимъ самымъ, очевидно, Бога отождествляютъ съ послѣднимъ, и потому овеществляютъ Его¹⁵⁾. Наконецъ отсюда же нельзя не убѣдиться во всей справедливости суда нашей православной церкви,—того грознаго суда, который однажды въ годъ (въ первое воскресенье великаго поста) мы слышимъ отъ нея, съ приговоромъ «анаемъ, глаголющимъ Бога не быти духъ, но плоть...»

И иже кланяется Ему, духомъ и истинною достоинъ кланяться. Мысль, очевидно, та, что, поелику Богъ есть духъ, то и почитать Его надобно духомъ, какъ это сообразно съ существомъ дѣла, законно, справедливо, и не какъ это у самарянъ и иудеевъ, «милшихъ почитать Его всесожеженіями, жреніемъ и кадиломъ»¹⁷⁾.

14) Нестрого буквально—по русски: (если бы Богъ) имѣлъ какое нибудь, хотя тончайшее тѣло.

15) См. Praelection. Gheolog. Ioannes Perrone, volum. II, pagin. 36.

16) Даже Тертуліанъ и Лактанцій погрѣшили противъ духовности существа Божія,—первый (in. libr. contra Praxsam), основывался на своей ложной аксіомѣ, что «безтѣлесное—ничто» (quod in corporeabile est, nihil est) второй (in libr. deira Dei), допуская въ Богѣ страсти...

17) Praelection. Theolog. Perrone, vol. II, pag. 98.

18) См. Правосл. догмат. Богослов. Макара. изд. т. т. 1, стр. 127.

Спрашивается: не отвергается ли здѣсь вовсе потребность для человѣка внѣшняго Богопочтенія? По крайней мѣрѣ думаютъ это видѣть здѣсь, — и, конечно, имѣютъ же на то свои причины, — многие изъ неправомыслящихъ христіанъ, — вообще, такъ называемые, религіозные *Пуристы* 18), допускающіе исключительно одно внутреннее Богопочтеніе, или лучше — одну какую-то невидимую, можно сказать, неизвѣстную, ни въ чемъ не выражающуюся и не являющуюся религію... Нѣтъ, когда Спаситель говорить, что Богу должно поклоняться духомъ и истиною, — въ этихъ словахъ Его нѣтъ ничего такого, что дѣйствительно могло бы сколько нибудь служить въ пользу заблуждающихъ.

Иже кланяется Ему, духомъ и истиною достоинъ кланяться. Отсюда еще отнюдь не вытекаетъ положеніе, будто внѣшнее Богопочтеніе не необходимо и излишне при внутреннемъ. Само по себѣ, безотносительно къ последнему, оно, конечно, не имѣетъ никакого значенія и важности, а потому, можно сказать, не необходимо и излишне, — какимъ, на примѣръ, оно было у самарянъ и іудеевъ. Но въ этомъ собственно здѣсь и все дѣло: не потому, чтобы въ немъ уже не заключалось никакой нужды, никакой существенной потребности, но потому, чтобы только обличить злоупотребленіе имъ, показать, что имъ однимъ нельзя ограничиваться, — вотъ почему и для чего Иисусъ Христосъ требуетъ поклоненія Богу духомъ и истиною! *Духомъ и истиною достоинъ кланяться.* Допустимъ впрочемъ, что этими словами Онъ хотѣлъ выставить на видъ не просто только превосходство предъ внѣшнимъ Богопочтеніемъ, а, какъ утверждаютъ неправомыслящіе, исключительную важность Богопочтенія внутренняго, или его полноту и вседостаточность въ себѣ самомъ, безъ пособія и помощи другаго 19): въ такомъ случаѣ что мы скажемъ на то, что человѣкъ не есть чистый духъ, но вмѣстѣ съ душою имѣетъ и тѣло? Какъ онъ будетъ почитать Бога, — неужели не весь, не цѣлымъ существомъ своимъ, а только какъ бы половиною его, — одною душою, а и не тѣломъ вмѣстѣ? Но это была бы явная и крайняя односторонность; — вопіющій недостатокъ, несовершенство. Это вовсе не будетъ значить поклоняться Богу истиною, напротивъ, будетъ значить поклоняться Ему (если можно такъ выразиться) ложью, — неправильно, не такъ, какъ должно: въ существѣ дѣла, очевидно, тоже самое, что давали замѣчать съ себѣ, только съ другой, обратной стороны, самаряне и іудеи!

И природа человѣка — духовно-тѣлесная — такова, что его внѣшнее Богопочтеніе должно неразрывно соединяться съ внутреннимъ, какъ слѣдствіе съ началомъ, какъ дѣйствіе съ причиною 20), и Самъ же Господь Иисусъ Христосъ доказалъ это своимъ, ясно и многократно выраженнымъ, ученіемъ и примѣромъ (Мат. 6, 7. 12, 34. 26, 39—41. Марк. 1, 35. 14, 35. Лук. 11, 22. 42.), — доказали и Его святые апостолы (Дѣян. 2, 42. 9, 40. 20, 36. 25, 5. Рим. 1, 9. Ефес. 3,

19) См. бсѣд. Златоуст... стр. 167.

20) На Западѣ, кромѣ болѣе или менѣе всехъ протестантовъ преимущественно *Каддеры*, у насъ — известная секта *Духоборцевъ*.

21) In terpretatio scripturae sanctae, Ioan. tom. XIII, pagin. 485.

14.), — доказала и непрерывно доказывает Его святая церковь въ своемъ ученіи, въ своихъ постановленіяхъ, въ своей практикѣ.

И такъ мы видимъ, о чемъ говоритъ Спаситель, въ бесѣдѣ съ самаряною, въ словахъ: *врядетъ часъ, и нынѣ есть, егда истиннии поклонницы поклонятся Отцу духомъ и истиною: ибо Отецъ таковоыхъ ищетъ поклоняющихся Ему. Духъ есть Богъ: и уже кланяется Ему, духомъ и истиною достоинъ кланяться.* Говоритъ Онъ въ этихъ словахъ, — употребимъ снова выраженіе Златоуста, — «о весьма великомъ догматѣ,» именно — о догматѣ истиннаго, христіанскаго Богопоклоненія и Богопочтенія.

Тотъ, кто хочетъ неложно вѣровать въ *Начальника и Совершителя вѣры* — Господа *Исуса* (Евр. 12, 2.), долженъ твердо помнить и всегда имѣть напечатлѣнными въ своемъ сердцѣ эти святые слова Его. Отсюда онъ ясно видитъ, что такое Богъ по существу своему и какъ, сообразно съ этимъ, должно почитать Его, поклоняться Ему. Отсюда онъ научается, что самая угодная Богу жертва есть *духъ сокрушенъ* (Пс. 50. 19.), что посему требуется съ его стороны — и во внутренней и во внѣшней жизни — постоянное *явленіе духа* (1 Кор. 2, 4.) — требуется на каждомъ шагу, въ каждомъ движеніи души и тѣла *исполняться духомъ* (Ефес. 5, 19.), *жить духомъ и ходить духомъ* (Гал. 5, 17. 25.), чтобы чрезъ такое *спяніе въ духѣ, отъ духа* наконецъ *полжить животъ вѣчный* (— 6, 8.).

Иером. Гермогенъ.

РАЗНЫЯ ИЗВѢСТІЯ.

РУССКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ МИССІЯ КЪ ЯПОНИИ.

До половины 17-го вѣка всѣ попытки европейцевъ къ сближенію съ Японіей встрѣчали со стороны этого государства сильнѣйшее противодѣйствіе. Только въ пятидесятыхъ годахъ настоящаго столѣтія японское правительство вошло съ Европою въ торговые, а за тѣмъ и въ политическія сношенія. Съ 1860 года вошло въ сношеніе съ Японіею и наше правительство. Съ учрежденіемъ русскаго консульства въ Хакодате, сюда былъ отправленъ въ качествѣ настоятеля консульской церкви іеромонахъ Николай Касаткинъ (изъ Петерб. духов. академіи). Природная живость и любознательность японцевъ, ихъ довѣрчивость къ людямъ искренно обращающимся къ нимъ дали о. Николаю много занятій то въ школѣ съ желающими знакомиться съ русскимъ языкомъ, то въ домѣ съ воспрошавшими о православной христіанской вѣрѣ. Въ теченіи восьмилѣтняго пребыванія о. Николая въ Японіи онъ убѣдился въ необходимости православной миссіи для японцевъ; нѣсколькихъ онъ окрестилъ, нѣкоторыхъ изъ нихъ сдѣлалъ катихизиторами, а большее осталось пока оглашенными. Движеніе въ пользу православія больше и больше усиливались между японцами на сѣверѣ, и одному человѣчу не доставало силъ и времени удовлет-

воротяхъ религіозной нуждѣ. Поэтому о. Николай прибылъ въ 1869 г. въ Россію и представилъ св. Синоду проектъ духовной миссіи для проповѣди христіанства въ Японіи. Въ мартѣ 1870 г. последовало Высочайшее утверженіе этой миссіи, штатъ которой долженъ состоять изъ начальника и при немъ трехъ миссіонеровъ іеромонаховъ или вдовыхъ священниковъ съ академическимъ образованіемъ, и одного псаломщика; въ концѣ того же года о. Николай въ санѣ архимандрита и съ званіемъ начальника миссіи отправился въ Японію съ священникомъ Григоріемъ Воронцовымъ, окончившимъ въ томъ году курсъ въ казанской духовной академіи. Въ настоящемъ году отправился туда другой членъ миссіи, іеромонахъ Анатолій, кончившій курсъ въ кievской духовной академіи (уроженецъ Бессарабской области). Черезъ годъ или два имѣеть отправиться въ Японскую миссію третій членъ, обучающійся нынѣ въ кievской духовной академіи.

Главная цѣль православной Русской миссіи въ Японіи составляетъ ознакомленіе японцевъ съ православною вѣрою и обученіе ихъ русскому языку. обучаться которому японецъ просится у всякаго попавшагося ему русскаго; поэтому при домѣ каждаго миссіонера будетъ и Русская школа. Весьма отраднo то явленіе, о которомъ сообщаетъ о. Николай изъ Японіи по возвращеніи его туда въ мартѣ настоящаго года; онъ пишетъ именно, что на сѣверѣ Японіи онъ нашелъ движеніе въ пользу православія еще болѣе усилившимся во время его отсутствія. Многіе японцы едва начинаютъ узнавать о православной вѣрѣ и уже хотятъ строить молитвенные дома. Обыкновенно, японецъ, узнавши что нибудь о христіанствѣ и убѣдившись въ его истинности, отправляется въ знакомыя ему окрестности, чтобы рассказать и другимъ то, что самъ знаетъ о христіанствѣ; двое изъ такихъ прозелитовъ отправились верстъ за 300 отъ Хакодате съ такою цѣлю и здѣсь прочитали въ газетахъ (это было два года тому назадъ), что о. Николай отправился въ Америку и остался тамъ чиновникомъ. А это іезуиты прислужились, узнавъ, что о. Николай отправился въ Россію чрезъ Америку. Прочитавши такое извѣстіе помянутые два японца отправились въ Америку, чтобъ отыскать о. Николая и убѣдить его возвратиться въ Японію; до возвращенія о. Николая сюда они еще не возвратились; фактъ этотъ свидѣтельствуетъ о томъ, какъ плодотворна можетъ быть дѣятельность православныхъ миссіонеровъ въ Японіи. Основаніемъ для такихъ надеждъ можетъ служить то обстоятельство, что японцы по своему умственному развитію стоятъ выше своей религіи. Главныхъ религій въ Японіи три: *Синтуизмъ*, или поклоненіе душамъ умершихъ предковъ, исповѣдуемый главнымъ образомъ высшимъ классомъ народа, — *буддизмъ* дальнѣйшее развитіе брамаизма, которому предано среднее сословіе. и конфуціанизмъ или такъ называемая религія нравственная, адептами котораго суть высшій и ученый классы. Основательное изученіе этихъ религій и ихъ различныхъ оттѣнковъ, знакомство съ языкомъ, нравами и жизнію японцевъ должны служить первымъ шагомъ на пути къ миссіонерской дѣятельности отправляющихся туда. Для четырехъ православныхъ миссіонеровъ

въ Японіи намѣнены четыре пункта изъ портовъ открытыхъ японцами для европейцевъ, и именно: начальникъ миссіи будетъ имѣть свое пребываніе въ Юнахамѣ. Вдѣ будетъ находиться генеральное консульство; одинъ изъ членовъ миссіи будетъ имѣть свой станъ въ Хакодате, самомъ сѣверномъ портѣ; другой въ Нагасаки, — на югѣ, а третій въ Хеого, повыше Нагасаки.

Въ Японіи существуютъ три миссіи: одна русская, одна французская и одна американская. Русская миссія была учреждена въ 1806 году, французская въ 1811 году, а американская въ 1820 году. Миссіи эти существуютъ до сих поръ, но въ послѣднее время ихъ дѣятельность весьма ограничена. Миссія русская состоитъ изъ одного священника и одного переводчика, французская изъ одного священника и одного переводчика, а американская изъ одного священника и одного переводчика. Миссіи эти существуютъ въ Японіи для того, чтобы проповѣдать христіанство и обучать японцевъ грамотѣ и другимъ наукамъ. Миссія русская существуетъ въ Юнахамѣ, французская въ Хакодате, а американская въ Нагасаки. Миссіи эти существуютъ въ Японіи до сих поръ, но въ послѣднее время ихъ дѣятельность весьма ограничена.

Редакторы: Прот. **Θ. Никонъ**,
Свящ. **І. Адамъ**

Въ 1872 году, въ мѣсяцъ апрѣль, издана была первая книга, названная «Слово о жизни». Эта книга была издана въ Петербургѣ, въ типографіи Св. Синода. Книга эта была издана въ 1872 году, въ мѣсяцъ апрѣль. Книга эта была издана въ Петербургѣ, въ типографіи Св. Синода. Книга эта была издана въ 1872 году, въ мѣсяцъ апрѣль. Книга эта была издана въ Петербургѣ, въ типографіи Св. Синода.

Печатать дозволяется. Цензоры: Прот. **Н. Волковъ**, и свящ. **П. Палицынъ**. Воронежъ. Мая 1-го дня 1872 года. Въ типографіи В. Гольдштейна.