



**Данное издание оцифровано  
в Воронежской областной  
универсальной научной библиотеке  
им. И.С. Никитина**

394018, г. Воронеж, пл. Ленина, 2 / ул. Орджоникидзе, 36

Понедельник– четверг 9.00-20.00

Суббота, воскресенье 12.00-20.00

Пятница -выходной

<http://vrnlib.ru>  
<http://vk.com/vounb>  
e-mail: [vounb@mail.ru](mailto:vounb@mail.ru)  
+7 (473) 255-05-91

# ПРИБАВЛЕНІЯ КЪ ВОРОНЕЖСКИМЪ ЕПАРХІАЛЬНЫМЪ ВЪДОМОСТЯМЪ.

№ 19.

1-го Октября

1872 года.

*Содержаніе.*—О послѣдней судьбѣ каждаго человѣка въ частности.—Жизнь и пророческое служеніе пр. Іереміи (по руководству его книги).—О церковномъ уставѣ.—Языческіе культы, упоминаемыя въ библіи.—IV. Южносурійскій ставль.—Разныя извѣстія.

## О ПОСЛѣДНЕЙ СУДЬБѢ КАЖДАГО ЧЕЛОВѢКА ВЪ ЧАСТНОСТИ.

III. Состояніе души человѣческой послѣ частнаго суда надъ нею до всеобщаго, послѣдняго, или страшнаго суда.

*(Изъ публичныхъ чтеній іеромонаха Гермогена).*

*(Продолженіе).*

*Состояніе, въ частности, праведной души.*—Такимъ образомъ загробное состояніе души вообще можно назвать состояніемъ ожиданія. Ни праведная душа не наслаждается еще въ полной мѣрѣ заслуженнымъ ею блаженствомъ, ни грѣшная не терпитъ совершеннаго мученія... Что же, поэтому? Блаженно ли и теперь состояніе души праведной? Да! мы знаемъ по опыту, что состояніе души бываетъ сообразно съ ожидаемымъ, что душа какъ бы предвкушаетъ то, чего ждетъ. Весьма различно состояніе вѣрно ожидающаго себѣ пощады и прощенія; или же суда и наказанія, награды и счастья, или кары и бѣдствій. Если, послѣ этого, взять во вниманіе, какъ прославляется посмертная

участь праведныхъ, какія восторженныя изображенія блаженства ихъ до послѣдняго, страшнаго суда встрѣчаются у святыхъ отцевъ, въ писаніяхъ ихъ; то намъ ясно будетъ, что и ожиданіе вѣчнаго блаженства уже само по себѣ блаженно <sup>23)</sup>. Св. Григорій Богословъ <sup>24)</sup>, напри- мѣръ, гсворить, что хотя «души праведныя наслаждаются какъ бы только образомъ благъ, уготованныхъ для нихъ» въ вѣчности, еще только «предвкушаютъ ихъ», но и предуготовляющее ихъ къ совершенному вѣчному блаженству состояніе—блаженно... Въ чемъ—это блаженство? «Основаніе» для него, хотя бы оно было не полное блаженство, а только ожиданіе полного блаженства,—основаніе, первѣе всего, въ Богѣ. «Богъ» есть «Источникъ блаженства»; *предъ Его лицемъ обиліе радости, утѣхи въ деснице Его ео вѣки* (Пе. 15, 11.). Поэтому «отъ приближенія» <sup>25)</sup>, отъ большаго или меньшаго приближенія къ Нему святой и праведной души, зависить какъ вообще блаженство ея въ загробной жизни, такъ та или другая степень блаженства. Спаситель говорилъ своимъ ученикамъ предъ своими крестными страданіями: *возьму васъ къ Себѣ, чтобъ и вы были идѣ Я* (Іоан. 14, 3),—и молился о нихъ Отцу своему: *Отче! которыхъ Ты далъ Мнѣ, хочу, чтобы тамъ, идѣ Я, и они были со Мною, да видятъ славу Мою* (17, 24). Вотъ награда истиннымъ ученикамъ и вѣрнымъ послѣдователямъ Иисуса Христа,—великая и чрезвычайная награда, самое высокое блаженство! Это—блаженство—быть съ Нимъ на небѣ и видѣть славу Его—своего прославленнаго Искушителя... и Царя. Что сказалъ Спаситель въ минуты самыхъ страданій Своихъ, уже пригвожденный къ кресту, на которомъ былъ распятъ въ сообществѣ съ двумя разбойниками, — что сказалъ одному изъ нихъ, покающемуся, увѣровавшему въ Него? — *Аминь глаголю тебѣ, днесъ со Мною будешь въ раю* (Лук. 23, 43)! А что значить быть въ раю съ Господомъ? Найдется ли на землѣ такое блаженство?.. Апостолъ Павелъ представляетъ *смерть* для себя приобрѣтеніемъ (Филип. 1, 21) и признается, что, *водворяясь въ тѣлѣ, мы устраниены отъ Господа...*, а потому *желаетъ лучше выйти изъ тѣла, и водвориться у Господа* (2 Кор. 5, 6 8.). Такъ святая душа его порывалась *разрѣшиться* отъ тѣла и переселиться къ Господу, *имѣла завѣтное желаніе быть со Христомъ* (Филип. 1, 23.), потому что быть съ Нимъ значить быть блаженным!.. Апостолъ Іоаннъ въ своемъ Апокалипсисѣ пишетъ, что *великое множество людей* (подъ которыми онъ разумѣетъ души усопшихъ праведниковъ), *изъ всѣхъ племенъ и колѣнъ и народовъ и языковъ, стоитъ предъ престоломъ и предъ Лицемъ*

23) См. приб. къ изд. тв. св. от. 1850 г. ч. 2, стр. 73—74.

24) См. тв. св. Григор. Назсанзина, сл. 23.

25) См. прибавл. къ изд. тв. св. от. 1850 г. ч. 9, стр. 74—75.

(подъ которымъ онъ разумѣетъ Иисуса Христа)...— стоять и служить Ему день и ночь (7, 9. 15.). Что такое это ихъ предстояніе и это служеніе?—Нечто иное, какъ ихъ посмертное блаженство. Потому-то апостоль далѣе прибавляетъ: и сядущій на престолъ будетъ обитать въ нихъ. Этого ли,—обитанія ли въ нихъ самаго Сына Божія недостаточно для ихъ блаженства? Онъ ли не отретъ всякую слезу съ очей ихъ (17), не утѣшитъ ихъ радостію вѣчною неизглаголанною?..

Такимъ образомъ, главный источникъ блаженства праведной души, въ настоящемъ загробномъ ея состояніи, заключается въ Богѣ. Еще оставляя тѣло, она можетъ говорить съ отрадною увѣренностью: «скажи Тебѣ гряду—живому истинному Богу, съ Господомъ нашимъ Иисусомъ Христомъ и со Святымъ Духомъ живущему и царствующему во вся вѣки» <sup>26)</sup>! И—когда оставитъ тѣло, когда «ввидеть въ небеса,—предстанеть» она «великому Царю», и «исполнится горняго свѣта», и чистѣйшее и совершеннѣйшее осіяніе всевышней Троицы, уже не сокрывающейся отъ ума, связаннаго и разсѣваемаго чувствами, но цѣлымъ умомъ созерцаемой, и озаряющей душу» своимъ «лучезарнымъ свѣтомъ» <sup>27)</sup>,—это, полное невыразимой небесной радости, осіяніе, этотъ отблескъ Божества будетъ отражаться въ ней свѣтлою жизнію и блаженствомъ!..

Отъ Бога ли и въ Богѣ ли только—загробное блаженство праведной души? Правда, отъ Бога все,—и праведная душа, «переселяясь на небо», удостоивается блаженства главнымъ образомъ потому, что она «переходитъ къ Богу и Христу» <sup>28)</sup>, дѣлается, по выраженію св. Игнатія Богопосца <sup>29)</sup>, «Божіимъ человѣкомъ», или, по выраженію св. Григорія Богослова, <sup>30)</sup> достигаетъ «обоженія.» Но она также находится въ тѣсномъ союзѣ и общеніи и съ міромъ ангельскимъ. А «что блаженіе того», говоритъ св. Кирианъ <sup>31)</sup>, «какъ, оставивъ людей, стать между ангелами? Да! стать между ангелами, явиться въ свѣтлой срадѣ ихъ, значить и жить жизнію ангельскою. Какая же можетъ быть жизнь ангельская, какъ не самая блаженная?..

Вотъ, можно сказать, опытное доказательство того, что святая и праведная душа находится въ особенной близости къ ангеламъ, а по-

26) См. Чет- Мин. Говн. 21.

27) Григор. Богословъ.—въ надгробныхъ словахъ брату своему Кесарію и сестрѣ Горгоніи. См. твор. св. от. 1, 258, 288.

28) См. Златоуст. бесѣд. III, па.

29) Въ послан. къ римлян. 56.

30) Твор. св. Григор. Пансианзина, слов. 38.

31) См. его письм.—Письмо XV.

тому ихъ свѣтлая и блаженная участь не можетъ не быть и ея участію въ жизни загробной:—что значить, что, еще какъ только она разлучится съ тѣломъ, ее сопровождаютъ на небо сонмы ангеловъ? Такъ св. Антоній великій нѣкогда «видѣ на воздухѣ ангельскія чины..., посредѣ же (ихъ) душу» одного праведника <sup>32)</sup> «чистѣйшую солица, на небо восходящую». Въ другой разъ онъ также «видѣ нѣкую душу <sup>33)</sup>, горѣ восходящую, веселящимся о ней ангеломъ и къ небеси проводящимъ». А о святомъ Макаріи великомъ <sup>34)</sup> пишется въ житіи его, что, еще когда онъ и не умеръ, а только «ко исходу готовяшеся..., херувимъ со множествомъ ангель предстаъ, глагола: востани, Господень подражателю, и съ нами поиди въ вѣчную жизнь»!..

И между самыми праведниками, живущими на небѣ и, вмѣстѣ съ ангелами, окружающими престолъ Бога любви, не должна ли господствовать любовь самая чистая, вполнѣ не земная, и не должна ли, въ свою очередь, доставлять имъ высокое блаженство? Да! если гдѣ имѣютъ все свое значеніе и все свое приложеніе, то именно на небѣ, слова пророка Давида: *что додро, или что красно, но еже жити братіи вкупѣ* (Пс. 132, 1.)? Прекрасно не по нашему—земному это святое братство святыхъ душъ, въ ихъ загробномъ состояніи! «Апостоловъ соборъ, пророковъ сонмъ, мучениковъ множество, святителей ликъ, постниковъ полкъ, преподобныхъ и праведныхъ совокупленіе» <sup>35)</sup>,—сколько во всемъ этомъ единого, и сколько въ этомъ единствѣ небесно—свѣтлаго и отраднаго!..

Наконецъ свое блаженство за гробомъ святые находятъ и въ томъ участіи, которое они принимаютъ въ насъ—земныхъ своихъ братіяхъ, то вспомошествова намъ своими молитвами предъ Богомъ, то оказывая дѣйствительное содѣйствіе въ дѣлѣ спасенія. Что они молятся о насъ, прочитайте, напримѣръ, 11-ю главу Апокалипсиса, гдѣ говорится, что святые вопіютъ къ Богу и просятъ у Него суда и возмездія вѣрнымъ работъ Его, угнетаемымъ на землѣ, и нечестивымъ, растлѣвшимъ, погубившимъ землю (ст. 18.). Что они оказываютъ намъ дѣйствительную помощь во спасеніи, читайте исторію церкви Христовой: сколько здѣсь—самыхъ убѣдительныхъ опытовъ, самыхъ поразительныхъ примѣровъ явленія и чудеснаго покровительства святыхъ Божіихъ!.. Любовь къ вамъ заставляетъ ихъ помогать намъ, и она же заключаетъ въ себѣ

32) Павла Фивейскаго. См. Чет. Мян. Генв. 15.

33) Преподобнаго Аммона. Чет. Мин. Генв. 17.

34) Боторый плаче называется Египетскимъ. См. Чет. М. Генв. 19.

35) Тамъ же.

для нихъ и награду, — заключаетъ немалую долю ихъ блаженства. Окажите, въ самомъ дѣлѣ, кому нибудь добро, помогите кому нибудь въ нуждѣ: не правда ли, какъ хорошо вы будете чувствовать себя! Какую ощутите сладость въ сердцѣ, спокойствіе на душѣ!..

*Состояніе грѣшной души.* — Совѣсьмь не таково, какъ — праведной души, состояніе грѣшной души за гробомъ. Положимъ, что она не терпитъ, не несетъ полного, заслуженнаго ею, наказанія, но и «не остается безъ тяжкой и великой скорби» <sup>36)</sup>. Уже одна пробудившаяся совѣсть должна производить въ ней эту скорбь. Св. Григорій Богословъ говоритъ 37): «каждый при смерти бываетъ искреннимъ судіею самого себя, по причинѣ будущаго судилища». При смерти бываетъ судіею самого себя! Чего же ожидать отъ души, разлученной съ тѣломъ, когда, какъ духъ безплотный, она ясиѣ увидитъ себя, — во всемъ свѣтѣ увидитъ, уже не будетъ способна обольщать, обманывать себя? Да! за гробомъ совѣсть скажетъ ей все, — откроетъ, по слову пророка, весь стыдъ ея, обнаружить всѣ укоризны ея. Она обнаружитъ предъ нею всѣ дѣла, всѣ помыслы, всѣ самыя сокровенныя движенія ея, и уже не дастъ имъ того ложнаго, презрательнаго вида, въ какомъ они представлялись ей когда — то, но покажетъ, каковы они были дѣйствительно. И — горько будетъ человѣку, отшедшему въ вѣчность съ грѣшною душою! Мучительнымъ воплемъ самоосужденія будетъ вопіять онъ: «увы мнѣ, увy! совѣсть обличаетъ меня, и писаніе вразумляетъ, о душа! о твоихъ нечистыхъ дѣлахъ... Боже! истинны дѣла Твои, и праведенъ судъ Твой, и правы пути Твои, и неизслѣдимы совѣты Твои! Меня звали а я неповиновался; меня учили, а я не внималъ; меня обличали, а я пренебрегалъ; читалъ и понималъ, а не вѣровалъ; въ нерадѣніи, лѣности, смутахъ и волненіяхъ растратилъ свои годы, — роскошествуя, нѣжась, радуясь и веселясь; мѣсяцы и дни трудился, работалъ и предензался для временнаго, тѣннаго и земнаго, не приводя себѣ на мысль и не представляя того, какой страхъ и трепеть горе и нужда» ожидаютъ «душу», по отдѣленіи «отъ тѣла» <sup>38)</sup>!..

Между тѣмъ, какъ обличающая совѣсть составляетъ терзаніе и муку для грѣшной души, въ ея за гробомъ состояніи, новая мука для нея — въ томъ, что продолжать удовлетворять своимъ прежнимъ склонностямъ, своимъ прежнимъ привычкамъ она болѣе не можетъ. Въ са-

36) Св. Амвросій Медиоланскій о *блатъ смерти* *de bono mortis*...

37) См. тв. св. Григор. Назіанзинна, II, 200.

38) Св. Кириллъ Александрійскій — въ словѣ о исходѣ души. См. приб. къ издав. тв. св. от. 1850 г. ч. 9, стр. 55—56.

номъ дѣлѣ, что должна чувствовать она, когда, перейдя въ другую жизнь, увидитъ то, чего не любила, чему даже невѣрила, когда тамъ не отыщетъ ни одного изъ своихъ любимыхъ предметовъ? Перейдетъ, на примѣръ, туда душа богача, нажившаго миллионы всякими неправдами, и—все вокругъ ея будетъ отзываться непріятною повизною, которая, идя наперекоръ ея прежнему, земному, будетъ только увеличивать ея страданія. «Гдѣ жъ мое золото, гдѣ мои сокровища?»—будетъ съ плачемъ говорить она. «Нѣтъ ничего! Все сгубло! Горе мнѣ!»!.. Перейдетъ туда душа сластолюбца, проводившаго всю жизнь въ угожденіи плоти, и—мрачной пустыней будетъ для нея міръ замогильный—міръ духовный: ни тѣни отрады она не отыщетъ въ немъ для себя! «Что это за міръ!»—съ слезнымъ рыданіемъ будетъ говорить она. «То ли дѣло была земля, мое прежнее жилище! То былъ рай, но онъ потерявъ для меня,—невозвратно потерявъ! Жалкая я, несчастная <sup>39)</sup>!»!

Удовлетворять своимъ нажитымъ на землѣ страстямъ и наклонностямъ грѣшная душа за гробомъ не можетъ: что же ей остается въ удѣлъ, кромѣ муки и страданія? Это тѣмъ для нея неизбѣжнѣе, что она не имѣетъ чѣмъ поправить, или замѣнить свое прежнее. Другое дѣло,—если бы у нея раскрыты были желаніе и вкусъ къ небесному и духовному <sup>40)</sup>. Тогда было бы ей чѣмъ, такъ сказать, наполнить свою тягостную, убійственную пустоту. Но—бѣдная душа! Не для неба жила она во времени. Отсюда и въ вѣчности небесное чуждо ей; отсюда она—добыча ада!..

Величайшее бѣдствіе, величайшее наказаніе, которому подлежитъ грѣшная душа за гробомъ, это—удаленіе, отчужденіе ея отъ Бога — Источника радости и блаженства тварей. Въ этомъ, по словамъ св. Григорія Богослова <sup>41)</sup>,—основа всѣхъ ея мученій... <sup>41)</sup> Удаленная отъ Бога, она лишена общенія и святыхъ Его, а, вмѣсто того, находится въ сообществѣ съ другими, подобно несчастными душами и особенно—съ злыми духами. Можно себѣ представить, каково для нея это сообщество! Не дай Богъ дойти до него! Спаси и помилуй!..

Вотъ посмертная участь, или состояніе грѣшной души, и вотъ, какъ мы показали выше, посмертная участь, или состояніе души праведной, святой,—участь, которая опредѣляется частнымъ судомъ, на немъ указывается и назначается Богомъ!

39) См. Догмат. Богосл. Антѣн..., стр. 402.

40) См. прибавл. къ изд. тв. св. от. 1850 г. ч. 9, стр. 77.

41) См. собран. слов. А. Делекторскаго.

## ЖИЗНЬ И ПРОРОЧЕСКОЕ СЛУЖЕНИЕ ПРОРОКА ІЕРЕМІИ,

(по руководству его книги).

Жизнь каждого отдѣльнаго члена общества, въ своемъ развитіи и проявленіи всегда зависитъ отъ общихъ причинъ, общихъ элементовъ, получившихъ въ данный моментъ преобладающее значеніе и вліяніе въ цѣломъ стрѣбъ жизни даннаго общества, а потому стремленіе и дѣятельность каждой отдѣльной личности всегда обуславливаются тѣмъ, всегда носятъ на себѣ печать того, что мы обыкновенно привыкли называть духомъ и характеромъ извѣстной эпохи... И чѣмъ выше, свѣтлѣе и чаще личность въ умственномъ и нравственномъ отношеніи, тѣмъ болѣе въ рѣзкихъ, рельефныхъ и типичныхъ чертахъ должна проявиться эта зависимость индивидуальной, личной жизни отъ коллективной жизни общественнаго организма... Потому то приступая къ описанію и изображенію жизни, пророческой дѣятельности пр. Іереміи—какъ одной изъ самыхъ недосыгаемо-высокихъ личностей послѣдняго періода Іудейскаго царства,—мы и считаемъ необходимымъ, хотя въ общихъ чертахъ, познакомиться съ духомъ и характеромъ внутренняго и вѣшняго состоянія современнаго ему Іудейскаго общества, чтобы тѣмъ самымъ сдѣлать болѣе понятною и наглядною жизнь Пр. Іереміи и его пророческое служеніе.

Евреи всегда были избраннѣмъ народомъ Божиимъ; они всегда находились подъ его не посредственнымъ покровительствомъ, или какъ говоритъ Іеремія «израиль былъ всегда наследственною державою Іеговы;» (10 гл. 16 ст.) чисто отеческая любовь бодрствовала надъ ними. Вся исторія Евреевъ есть какъ бы длинный перечень особенныхъ благодѣній Божіихъ... Чѣмъ же платили Евреи небесному Отцу—Путеводителю? Самою черною, жестокою неблагодарностію... Уже не говоря о нравственной ихъ порчѣ, о постоянномъ уклоненіи отъ законовъ, Евреи очень часто совершенно оставляли Богопочитаніе; идолопоклонство—самое обыкновенное явленіе въ религіозно-нравственной жизни ихъ. Только удары гнѣва Божія и сильныя несчастія могли пробудить ихъ и вывести изъ омыта языческаго идолослуженія. Но проходила гроза, прояснялся горизонтъ ихъ общественной жизни и Евреи съ поразительною легкостію опять принимались всекуривать оиміамъ Ваалу и Астартѣ... И чѣмъ далѣе шло время ихъ исторической жизни, тѣмъ все болѣе и болѣе падалъ уровень религіозно-нравственной жизни избраннаго народа. Раздѣленіе Евреевъ на два независимыя государства,—имѣвшее послѣдствіемъ значительное ослабленіе ихъ, какъ отдѣльной націи,—еще болѣе пошатнуло, извратило религіоз-



но-правственные понятія ихъ. Особенное почесіе и растлѣнность духа обитателей Израильскаго царства было причиною болѣе быстраго его паденія, сравнительно съ царствомъ Іудескимъ; это послѣднее пережило его, но не извлекло урока изъ несчастной судьбы своихъ собратьевъ; Іудеи были глухи и слѣпы къ знаменіямъ гнѣва Божія и не думали о нравственномъ исправленіи; губельный ядъ почесія разливался съ не удержимою силою; служеніе Ваалу и Астартѣ принимало громадныя размѣры; разнузданность страстей была въ полной силѣ, пламенный, исполненный высокаго воодушевленія рѣчи пр. Исаи, предшественника Іереміа, не могли остановить нравственнаго паденія Іудейскаго; народа а нужно только выкрикнуть въ эти рѣчи, чтобы видѣть до какихъ размѣровъ доходила его нравственная распущенность... Чрезвычайная грубость и жестокость нравовъ, произвольность сильныхъ и беззащитность слабыхъ, обманъ, возни, непамять, необузданное сладострастіе—вотъ черты Іудейскаго народа предъ вступленіемъ Іереміа на поприще общественной, въ званіи пророка, дѣятельности. Религіозно—нравственные основы Іудейскаго общества видимо разшатывались и сильно ослабли. Въ какихъ выраженіяхъ и чертахъ высказалось отличительное слово Іереміа противъ его современниковъ—это мы увидимъ ниже; а теперь заключимъ свою краткую характеристику религіозно—нравственнаго состоянія Іудеевъ словами одного извѣстнаго писателя: «Народный духъ, въ Іудейскомъ царствѣ, говоритъ онъ, уже и въ вѣкъ Исаи столько растлѣнный страстями и пороками и особенно самовольіемъ и самонадѣянностію, теперь (т. е. при явленіи Іереміа на поприщѣ пророческой дѣятельности) до того низвергнулъ въ себѣ теократическое направленіе, что Іудеи при общей еще у нихъ религіозной нравственности, хотѣли бы однако даже самое Божество подчинить своей волѣ и страстямъ, а благопріятныхъ ихъ своевольію обстоятельствахъ, не хотѣли и знать Іеговы.» 1)

Не менѣе плачевную картину представляла собою и внѣшняя политическая жизнь Іудеевъ въ изображаемую нами эпоху. Состояніе Іудейскаго царства—какъ и вообще всей палестины—уже въ силу географическаго положенія находилось между Сциллою и Харибдой.. Сперва палестина, а въ частности и Іудея была естественнымъ, географическимъ поприщемъ столкновенія двухъ сильныхъ націй: Египетской и Ассирійской. Напрасно Евреи вообще льстивъ себя надеждою, искусно лавируя между двумя этими народами, сохранить и отстоять свою независимость, свое политическое единство,—надежды были напрасны. Весь вопросъ состоялъ въ томъ, кто скорѣе овладѣетъ палестиной?—

1) Пророкъ Іереміа—Бухаревъ.

Союзъ съ Египтомъ не только не спасъ, но ускорилъ паденіе царства Израильскаго, какъ предсказалъ пророкъ Исаія: Салманасаръ покорилъ это царство, не смотря на мужественное сопротивленіе Израильскаго народа. Теперь очередь дошла до Іудей. Но Ассирійское царство, также скоро разрушилось, какъ и возникло. Въ средѣ его произошли возмущенія и, заботясь о поддержаніи собственнаго существованія, цари Ассирійскіе уже не могли думать о завоеваніяхъ... Съ паденіемъ царства Ассиріяны быстро возвысилась Вавилонская монархія. Новое соперничество между Халдеями и Египтянами стало опять грозить политической самостоятельности Іудеевъ, какъ прежде соперничество Ассиріяны и Египтяны. Впрочемъ, теперь уже Египту было не подъ силу вести борьбу съ такимъ колоссомъ, какъ Вавилонское царство,—и онъ долженъ былъ уступить. При Кархемисѣ обнаружилась слабость Египта предъ своимъ соперникомъ и завоевательныя стремленія Нехоруншиавсь, а вслѣдъ за тѣмъ и Іудейское царство должно было готовиться неслышать на себѣ всю тяжесть и силу оружія Халдеевъ; приговоръ надъ самостоятельностью Іудеевъ былъ произнесенъ и надъ политической цѣлостію ихъ повисъ Дамокловъ мечъ... Вотъ при какихъ обстоятельствахъ является въ званіи пророка—Іеремія! Уже на основаніи этихъ немногихъ данныхъ можно отчасти представить какая тяжелая миссія выпала надолу Іереміи, какъ общественнаго дѣятеля!... Повторяемъ, періодъ дѣятельности Іереміи,—это чутъли не самый мрачный и трагическій періодъ во всей исторіи Іудейскаго народа! Посмотримъ теперь, какъ онъ сказанъ въ жизни и пророческомъ служеніи Іереміи.

## II.

Іеремія, сынъ Хелкіи, происходилъ изъ священническаго рода, изъ города Анаѳота (близъ Іерусалима). Его пророческое служеніе началось съ 13 г. царствованія послѣдняго благочестиваго царя Іудей Іосіа и продолжалось до конца царствованія Седекіи, (послѣдняго царя Іудейскаго), длившася 11 ть л. и 5-ть мѣсяцевъ.

«Еще необразовавъ тебя во чревѣ, Я зналъ тебя и когда еще ты не вышелъ изъ утробы, Я освятить тебя, пророкомъ для народа поставилъ тебя»<sup>2)</sup>. Такъ говорилъ Іегова, призывая Іеремію на пророческое служеніе... Іеремія, видя растлѣнность духа, крайнюю порчу нравовъ своихъ современниковъ и въ тоже время сознавая все значеніе и великую обязанность пророческаго служенія, страшится и отстунаетъ предъ важностью предстоящей ему дѣятельности; онъ не находитъ въ себѣ достаточно

2) 1 гл. 5 ст.

силы для достойнаго прохожденія пророческаго званія. Ахъ, Господи Иегова, отвѣчаетъ Іеремія, въ сознаниі своей немощности и своей слабости подобно Моисею, я не умѣю говорить рѣчей, ибо я молодъ. <sup>3)</sup> Господи! какъ бы такъ говорить Іеремія, ты видишь до какой степени развратился народъ твой, какъ глубоко проникло зло и нечестіе въ его жизни! Какія же пламенные рѣчи нужны для того, чтобы пробудить въ нихъ сознание виновности и вызвать слова покаянія. Я не умѣю говорить такихъ рѣчей... Иегова утѣшаетъ и одобряетъ Іеремію. «Не бойся ихъ, говоритъ Иегова, потому что Я съ тобою Я буду всегда избавлять отъ козней ихъ. <sup>4)</sup> Послѣ этого, повѣствуетъ Іеремія, Иегова простеръ руку свою, коснулся устъ моихъ и сказалъ мнѣ: «вотъ я влагаю слова мои въ уста твои и поставлю тебя сего дня надъ народами и царствами, чтобы искоренять и разрушать, губить и истреблять, созидать и насаждать.» <sup>5)</sup> Вотъ какова задача и цѣль будущей дѣятельности пророка Іереміи въ общихъ чертахъ! Важнѣйшій актъ пророческаго призванія Іереміи завершается двумя символическими видѣніями. Указывая пророку на жезлъ миндальнаго (по евр. неусыпающаго) дерева, Иегова этимъ самымъ образомъ выражаетъ мысль о непоколебимости, твердости и неустанности своихъ словъ, своихъ завѣтовъ, а кипящій котелъ обращенный переднею стороною къ сѣверу означаетъ, по изъясненію самаго Иеговы, что бѣдствія и несчастія, имѣющія обрушиться на нечестивыхъ жителей Іудеи, откроются съ сѣвера, т. е. орудія, исполнители приговоровъ Иеговы надъ Іудейскимъ народомъ явятся съ сѣвера. «Вотъ я вызываю все племена сѣверныхъ царствъ, говоритъ Иегова; и придутъ они, и поставятъ престола свои у воротъ Іерусалимскихъ, и вокругъ всѣхъ стѣнъ его и у всѣхъ городовъ Іудейскихъ.» <sup>6)</sup>

Но прежде нежели это совершится, прежде чѣмъ обрушится на нихъ кара небесная, какъ бы такъ говоритъ Иегова Іереміи, ты долженъ употребить все усиліе, все свое стараніе, чтобы пробудить въ нихъ раскаяніе—сознание грѣховности. «Ты препояшь чресла свои и скажи имъ все, что тебѣ повелю. <sup>7)</sup> И провидя внутренніе помыслы Іереміи, и въ то же время снисходя къ извѣстной и весьма естественной робости будущаго пророка, въ виду предстоящей ему важной дѣятельности, Иегова, какъ нѣжно—любящій Отецъ, опять старается ободрить, придать ему силы и энергіи. Иегова не скрываетъ отъ

3) 1 гл. 6 ст.

4) 1 гл. 8 ст.

5) 1 гл. 9 ст.

6) 1. 15.

7) 1. 17.

посвященнаго пророка всей тяжести, всей трудности предназначенной ему миссии: «ты не бойся ихъ, говоритъ Иегова, правда, ты будешь бороться съ сильными міра: съ царями Іуден, съ князьями, съ священниками и наконецъ со всѣмъ народомъ; ты одинъ противъ всѣхъ и всѣ противъ тебя, но ты не страшись ихъ; они сразятся съ тобою, но не одолѣютъ тебя, потому что Я съ тобою. <sup>8)</sup>»

(Продолженіе будетъ).

## О ЦЕРКОВНОМЪ УСТАВѢ.

### СОДЕРЖАНІЕ ТРАКТАТА.

Побужденія къ обзорѣнію Устава.—Понятіе объ Уставѣ.—Этимологія слова: типиконъ.—Причина наименованія книги Уставомъ.—Способъ къ составленію понятія объ Уставѣ.—Методъ къ обзорѣнію содержанія Устава.—Содержаніе первыхъ пяти главъ Устава.—Устава глава 6-я и 7-я.—Содержаніе 8-й главы Устава.—Глава 9-я Устава.—10-я глава Устава.—содержаніе 11-й главы Устава.—Содержаніе 12, 13, 14, и 15-й главъ Устава.—О чемъ говорится въ 16, 17, 18, 19, 20 и 21-й главы Устава?—Содержаніе главъ Устава съ 22-й по 25-ю включительно.—Содержаніе Устава съ 26-й главы по 31-ю включительно.—Съ 32-й до 46-й включительно—15-ть главъ—что содержатъ?—47-я глава Устава.—Содержаніе 48-й главы Типикона—Мѣсяцесловъ съ Марковыми главами.—49-я и 50-я глава Устава.—51-я глава Устава.—Содержаніе 52-й главы Устава.—53 и 54-я главы Устава.—55, 56 и 57-я главы Устава —58 глава—Троичны пѣсни и свѣтильны.—59 и 60-я главы Уставы.—Оглавленіе Устава.—Раздѣленіе Устава.—Подраздѣленіе и содержаніе первой части.—Часть вторая и ея содержаніе.—Третья часть Устава.—Храмовыя главы.—Припѣвы праздничные.—Индиктионъ, Зрячая Пасхалія и Луннигъ.—Общій взглядъ на содержаніе Устава.—Происхожденіе Устава—Первый его составитель.—Дополнители Устава.—Исправленіе Устава, особенно въ Россіи.—Общепотребительность Устава Св. Саввы на Востокѣ.—Введеніе его въ Россію.—Значеніе Устава въ настоящее время и отзывъ о немъ.—Руководства къ знакомству съ Уставомъ.

### *Побужденія къ обзорѣнію Устава*

Богослуженіе, какъ общественное учрежденіе, имѣетъ свои правила, по которымъ оно совершается. Въ православной церкви правила эти заключены въ книгѣ, называемой «Типиконъ».

Понятіе объ этой книгѣ, ея составъ, происхожденіе, судьбы и значеніе должны интересовать всякаго любознательнаго человѣка, уже

8) 1. 78 ст. 9.

потому одному, что этой книгой руководствуются десятки миллионов христіанъ. Участникъ же Богослуженія православный—почти обязанъ знать правила своего Богослуженія. Поэтому не лишнимъ будетъ слѣдующее краткое обзорніе церковнаго устава.

### *Понятіе объ Уставѣ.*

Типиконъ или уставъ есть книга, руководствующая къ Богослуженію. Она указываетъ главнымъ образомъ на то, въ какіе дни и часы, на какихъ божественныхъ службахъ, въ какомъ порядкѣ должны быть читаны, или пѣты молитвословія, содержащіяся въ прочихъ Богослужебныхъ книгахъ, (служебникѣ, часословѣ, и особенно, Октоихѣ, Минеяхъ и Трїодахъ) но вмѣстѣ съ симъ уставъ предписываетъ нѣкоторыя правила церковнаго благочинія и поведенія для христіанъ, въ особенности для монашествующихъ; и такимъ образомъ уставъ руководитъ къ Богослуженію не только словесному, но и дѣятельному.

### *Этимологія слова: Типиконъ.*

Уставъ по самому значенію своему есть правило, образъ—Τύπος (отъ τύπτω) forma, originatio, praescriptio, norma, regula, изображеніе, картина Богослуженія. Τύπος 1) ударъ, видимый знакъ удара, чекалка, выкованная работа, слѣдъ, знакъ; 2) видъ, образъ, типъ, черта, изображеніе, форма, очеркъ, очертаніе, краткое изображеніе. Aesch. Plat. и др.—3) Первообразъ, образецъ, модель и пр. 1)

### *Причина наименованія Типикона уставомъ.*

Типиконъ называется уставомъ (что значитъ установленіе или постановленіе), потому что содержитъ предписанія, указы (указанія), касающіяся Богослуженія, какъ озаглавливаются его статьи. Такъ въ послѣдованіи 26 декабря читаемъ: «Указъ объ Апостолахъ и Евангеліяхъ.» Въ псалтыри съ возсѣдованіемъ предъ указаніями объ отпустительныхъ тропаряхъ, которыя со гаялюгъ предметъ 52-й главы Типикона, пишется: Указъ объ отпустительныхъ тропаряхъ.»

### *Способъ къ составленію понятія объ уставѣ.*

Яснѣйшее понятіе объ уставѣ можно составить изъ рассмотренія состава его, или содержанія. Потому и приступимъ къ нему немедленно.

1) См. Греч. Русск. Слов. изд. департ. народ. просв. Москв. 1848 г.

*Методъ къ обзорнiю содержанiя устава.*

Чтобы удобнѣе удержать и лучше объять умомъ многосложное и многообразное содержанiе устава,—мы сначала рассмотримъ его по порядку главъ, переходя постепенно отъ одной къ другой; потомъ сдѣлаемъ научное раздѣленiе и общее школьное обзорнiе, придерживаясь постоянно самой разсматриваемой книги.

Содержанiе устава, по порядку главъ, есть слѣдующее:

*Содержанiе первыхъ пяти главъ устава.*

Прежде всего говорится о службѣ воскресной и частиѣ о совершенiи бдѣнiй. Въ 1-й главѣ находится «чинъ малыхъ вечерни», а во 2-й—«чинъ великия Вечерни, т. е. Бдѣнiя Всенощнаго и утрени Воскресныя. (Эти чины находятся и въ служебникѣ, октоихѣ и другихъ Богослужебныхъ книгахъ).

Въ этихъ чинахъ указываются молитвословія, какъ не измѣняемая, такъ и измѣняемая упомянутыхъ службъ, но измѣняемая только такія, какія должны быть читаемы или пѣты, если въ воскресенье не случается никакого и малаго праздника. При совпаденiи же съ недѣлю (воскресенiемъ) разныхъ праздниковъ бываетъ переиѣна въ измѣняемыхъ молитвословіяхъ, и объ этомъ указывается въ слѣдующихъ главахъ, именно: 3, 4, и 5 главы Типикона содержатъ указанiя на измѣняемая молитвословія, которые должны быть на Бдѣнiи въ недѣлю (въ воскресенье), если въ этотъ день случится память Святаго, которому по Уставу и въ будничные дни должно быть Бдѣнiе (гл. 3) или Поіелей (гл. 4.), или случится Святаго, поемый на 6-ть, не имѣя Поіелея (гл. 5.) Въ сихъ главахъ нѣтъ уже указанiй на неизмѣняемая молитвословія при Богослуженiи; ибо онѣ указаны въ 1-й и во 2-й главахъ и бываютъ одиѣ и тѣже при всѣхъ праздникахъ выше указанныхъ.

*Примѣчанiе.* Къ измѣняемымъ молитвословіямъ относятся на Вечерни: стихиры, на «Господи возвахъ», стихиры на стиховнѣ, тропари по «Нынѣ отпуцаеши;» на Повечерiи—кановъ; на полуношницѣ—кановъ и Унакоу; на Утрени: Тропари на «Богъ Господь», сѣдалны по канозмахъ, кановъ, по 3-й пѣсни коего бываетъ сѣдалень, по 6-й—кондакъ и икосъ; по 9-й свѣтилень и эксапостиларій; стихиры на хвалите, стихиры на стиховнѣ; на часахъ тропари и кондаки; на литургiи: антифоны, тропари по входѣ, прокимны, аллилуіарiи, задостойники, причастны и другія.

*Устава глава 6-я и 7-я.*

Послѣ изложенія чиновъ для совершенія Бдѣнія въ Типиконѣ говорится въ 6-й главѣ о дняхъ въ какіе бывають Бдѣнія. Всѣхъ бдѣній по числу дней недѣльныхъ и праздниковъ въ 6-й главѣ устава насчитывается шестьдесятъ восемь (68). «Суть же и ина бдѣнія, яке укажутся по именомъ, во уставѣ на ряду своемъ: Гдѣ «кое писано есть, ихже, аще настоятель произволить, аще зрѣтъ своя «церковники—бодростиѣ о спасеніихъ своихъ тщащихся. Есть же и «инобдѣніе къ симъ святаго храма, въ обители, еже должно есть бы- «вати, и ни какоже оставляется въ память его.» Въ 7-й же главѣ со- держится уставъ о Богослуженіи въ дни воскресные, если на кануѣ ихъ но какому либо случаю не бываетъ всенощнаго бдѣнія. Тогда не пост- ся малая вечерня, а отправляется только великая, и послѣдняя совер- шается отдѣльно отъ утрени, соединяясь съ повечеріемъ, а утрени бы- ваетъ отправляема отдѣльно отъ вечерни въ свое время. Съ утренею соединяется полунощница. Въ 7-й главѣ указаны молитвословія, какъ не измѣняемая, такъ и измѣняемая и главнымъ образомъ первыя.

Въ разсмотрѣнныхъ главахъ указано время, въ которое должны начинаться нѣкоторыя службы, но не указано время для литургіи. Вось- мая (8) глава Типикона содержитъ правила, касающіяся времени совер- шенія литургіи. Въ сей главѣ говорится, въ какіе часы должно начи- нать литургію въ недѣлю и праздники великіе, средніе и малые.» Въ субботу убо, «въ началѣ 4-го часа должно есть начинати: яко да ста- «нень трапеза въ началѣ 5-го часа. Въ недѣлю же въ началѣ 3-го «часа, должно есть начинати, яко да станетъ трапеза въ началѣ 4-го «часа. Въ средніе же праздники въ началѣ 5-го часа, яко да станетъ «трапеза въ началѣ 6-го часа. Въ малыя же праздники, равно про- «чимъ всѣмъ дневнымъ въ началѣ 5-го.» Часы указываются по счи- сленію, употребляемому на востокѣ, откуда принесенъ въ Россію. Ти- пиконъ 1-й часъ дня, указываемый Типикономъ, соответствуетъ наше- му 7-му утрата, 3-й—9-му, 6-й—12-му, 9-й—3-му по полудни.

*Глава 9-я устава.*

За указаніями объ отправленіи службъ въ дни воскресные въ Ти- пиконѣ слѣдуютъ указанія службъ въ дни седмичные, кромѣ субботъ. 9-я глава надписывается такъ: «О еже како подобаетъ знаменати на «всякъ день,»—(Знаменати значитъ звонить. Въ уставѣ изданномъ въ Москвѣ 1633 года, глава эта надписывается такъ: «О еже како подо- баетъ звонити на всякъ день» и т. д.)—«здѣ же указанія о вечерни и «объ утрени дней седмичныхъ, и въ нихъ же поемъ аллилуіа, и о пер-

вомъ часѣ.» Въ этомъ заглавіи отличаются одни седмичные дни отъ другихъ дней, въ которые поется «аллилуія.» Въ Типиконѣ и другихъ Богослужбныхъ книгахъ часто встрѣчаемъ выраженія: «егда поется Богъ Господь,» «егда поется аллилуія.» Подъ симъ разумѣется то пѣніе, которое бываетъ на утрени по прочтеніи шестопсалмія.

Назначивъ въ извѣстные дни пѣніе «Богъ Господь,» православная церковь выражаетъ симъ, что въ эти дни служба радостная, торжественная; напротивъ говоря, что поется «аллилуія,» показываетъ, что служба того дня скорбная. Такъ въ понедѣльникъ, вторникъ, среду, четвертокъ и пятницу (въ дни поста) служба бываетъ скорбная, о дѣлахъ нашихъ, а въ субботу — о усопшихъ. При пѣніи «аллилуія» и «Богъ Господь» бываютъ при общественномъ богослуженіи не одинаковыя измѣняемая молитвословія. Особенности въ службахъ при пѣніи «Богъ Господь» и при пѣніи «аллилуія» въ дни седмичные, кромѣ субботы, изложены въ 9 главѣ. О нихъ же кромѣ того, должно смотрѣть въ мѣсяцесловѣ Типикона подъ 14 числомъ ноября, отъ котораго начинается Рождественскій постъ, по случаю котораго предписываются особенныя правила;—должно смотрѣть также въ Трїодіонѣ—особенно въ седмицу сырную и первую великаго поста.

*Примѣч.* (Выраженіе: «послѣ аллилуія», встрѣчаемое въ мѣсяцесловѣ Типикона, указываетъ на молитвословія для седмичныхъ дней, кромѣ субботы).

### 10-я глава устава.

Поеліку во 2, 3, 4, 9-й и другихъ главахъ при указаніяхъ, какъ слѣдуетъ совершать службу въ дни недѣльные и седмичные, часто говорится, что по канонизмамъ на утрени бываетъ: «чтеніе во евангеліи», «чтеніе во евангеліи Толковомъ»; то въ 10-й главѣ указывается, изъ какихъ книгъ бываетъ это чтеніе, и—какому порядку оно слѣдуетъ.

«Подобаетъ вѣдати, яко во святую и великую недѣлю пасхи начипается еже отъ Іоанна евангеліе, и чтется до пентикостіи. Толкованія же того евангелія Златоустова чтутся на утреняхъ, въ тья дни. Отъ недѣли же пентикостіа, до мѣсяца сентемврія, чтется еже отъ Матѳея евангеліе, тогоже толкованія Златоустаго чтутся на утреняхъ. Отъ новаго же лѣта, сирѣчь, отъ недѣли яже по воздвиженіи, до недѣли сырная, чтется, еже отъ Луки святаго евангелія. На утреняхъ же чтется толкованіе Θεофилактово, Метафраста Логофетова, и толкованія посланій св. ап. Павла, яже отъ Златоуста. Такожде и Маргарить Златоустовъ. Отъ первыя же недѣли чотырдесятницы: въ субботахъ и недѣляхъ, чтется еже отъ Марка евангеліе. На утреняхъ же



«шестидневникъ Златоустовъ. Въ прочія же дни четырдесятницы, на всякую утреню прочитаются четыре чтенія, два во св. Евремѣ и во «Лавсаицѣ два. Дѣств цу же чтемъ на часѣхъ. На трапезѣ же чтутся «чрезъ все дѣто житія святыхъ и патерики».

### *Содержаніе 11-й главы устава.*

Послѣ общаго послѣдованія для дней седмичныхъ, содержатся, въ 11-й главѣ, общія указанія о пѣніи каноновъ на утрени въ седмичные дни. Хотя въ мѣсяцесловѣ Типикона, почти въ каждомъ послѣдованіи, показано, сколько слѣдуетъ на утрени пѣть или читать тропарей изъ кононовъ Миней и изъ канонвъ Октоиха, но въ мѣсяцесловѣ это указано, безъ отношенія къ различію дней седмичныхъ. Между тѣмъ, въ Октоихѣ, для утрени каждого дня, находится по два канона, и уставъ, касающійся пѣнія ихъ, въ разные седмичные дни различенъ. Уставъ о такомъ различіи можно видѣть въ 11-й главѣ.

### *Содержаніе 12, 13, 14, и 15-й главъ устава.*

Послѣ указанія для службъ дней недѣльныхъ и седмичныхъ, кромѣ субботъ, въ Типиконѣ находятся указанія для службъ субботнихъ. Измѣняемая молитвословія въ службахъ субботы бывають иныя, а) когда поется «Богъ Господь» и пѣтъ полиелей; б) иныя, когда бываетъ полиелей, или бдѣніе; в) иныя, когда на утрени поется «аллилуія». Указанія на измѣняемая молитвословія этихъ субботъ, находятся въ 12, 13 и 15 главахъ. 14-я глава слѣдующая за тою, въ которой говорится о службѣ субботней, если поется «аллилуія» (о службѣ за усопшихъ), указываетъ измѣняемая и не измѣняемая молитвословія, бывающія на особой службѣ за усопшихъ и называется «паннихидою».

*Примѣчаніе.* Паннихида слово греческое Παννυχίς, πας весь и νύξ, ночь, означаетъ всеночную службу. Это названіе усвоено моленію о умершихъ, потому что, по своему составу, оно подобно утрени,—части всеночнаго бдѣнія и въ первенствующей церкви, во время гоненія, какъ и «бдѣніе» совершалось ночью.

### *О чемъ говорится въ 16, 17, 18, 19, 20 и 21-й главахъ устава?*

По изложеніи общихъ чиновъ и послѣдованій слѣдуетъ въ 6-ти главахъ Типикона, съ 16-й до 22-й общій уставъ, касающійся нѣкоторыхъ пѣснопѣній и чтеній въ извѣстные дни въ году именно:

Глава 16-я содержит общія указанія о свѣтильняхъ на утрени, по 9-й пѣсни, послѣ достойна, како глаголется — именно о томъ, что если положено пѣть свѣтильни изъ Октоиха и Минеи, то въ какомъ порядкѣ они должны слѣдовать, и какой послѣ нихъ поется богородичень изъ Октоиха или Минеи.

17-я глава — «о стихологіяхъ», како должно есть стаголати псалтирь во все лѣто, показываетъ порядокъ рядоваго чтенія псалтыри при общественномъ богослуженіи — для всѣхъ дней года. При указаніяхъ рядоваго чтенія псалтыри говорится о пѣніи поіелеся на утрени, въ недѣльные (воскресные) дни, и кромѣ того, говорится о пѣніи въ нѣкоторыя недѣли (приготовительныя къ посту — блуднаго, мясопустную, сырную) псалма: «На рѣкахъ Вавилонскихъ» съ «аллилуією красною», то есть съ пѣніемъ, «аллилуія» на извѣстный распѣвъ, съ особеннымъ умиленіемъ, сладкогласіемъ. 17-я глава Типикона печатается въ псалтири.

18-я глава надписывается такъ: «о еже когда стихословятся пѣсни: «поемъ Господеви» и «Господеви поемъ». Подъ этимъ стихословіемъ разумѣются пѣсни св. писанія, которыя положено пѣть на утрени предъ тропарями каноновъ. и по образцу коихъ написаны, по большей части ирмосы и тропари. «Поемъ Господеви» и «Господеви поемъ» суть слова одной и той же пѣсни Моисея, но переставленныя для того, чтобы ими обозначить различное стихословіе, или не одинаковое соединеніе стиховъ изъ 9-ти пѣсней св. писанія — съ тропарями каноновъ въ дни а) праздничные, б) не праздничные и в) постные. Въ Типиконѣ указаны только дни, въ которые бываетъ то или другое стихословіе. А уставъ о томъ, какъ стихословить «Господеви поемъ» и «поемъ Господеви» находится въ богослужебной книгѣ: Ирмологіонѣ.

На утрени послѣ чтенія пѣсней канона поются ирмосы, называемыя «катавасіей» (*κατάρασις*, *κατά ἄσιον*, *κατάρασις* схождение). Въ 19-й главѣ говорится о катавасіи праздничныхъ дней въ году. Указанія касаются катавасіи, поемой въ Господскіе — Владычьи и Богородичныя праздники, въ воскресные дни и въ дни «нарочитыхъ святыхъ всего лѣта.» Подъ «нарочитыми святыми» разумѣются такіе, коимъ положено совершать службу во всѣхъ храмахъ съ великимъ словословіемъ, или Поіелеемъ, или бдніемъ. Весь годъ, въ отношеніи къ пѣнію катавасіи, раздѣленъ на нѣсколько предѣловъ времени, изъ коихъ въ каждой церкви назначила пѣть особую катавасію до опредѣленнаго дня, въ который назначается другая катавасія. Предѣлами служатъ праздники или дни отдавія ихъ. Пѣніе катавасіи въ указанныя праздничные дни, т. е. во дни съ великимъ словословіемъ, поіелеемъ и другіе бываетъ

послѣ каждой пѣсни канона, а не только послѣ 3-й, 6-й, 8-й и 9-й, какъ бываетъ въ дни не праздничные.

На утрени, послѣ 8-й пѣсни канона и катавасіи, предъ 9-ю пѣснью стихословится. «Честивѣйшая.» 20-я глава говоритъ о томъ- въ какіе вообще дни года поется «Честивѣйшая» и въ какіе не поется. Въ тѣ дни, въ которые уставомъ назначено пѣть на утрени послѣ 8-й пѣсни особые припѣвы, не положено пѣть «Честивѣйшую.» Припѣвы эти изложены въ Типиконѣ въ 59 главѣ.

Въ 21-й главѣ Типикона содержатся указанія на нѣкоторыя измѣняемая пѣснопѣнія литургіи. Эта глава надписывается такимъ образомъ: «О еже когда глаголются изобразительная, и когда антифоны.» Такъ обозначаются пѣснопѣнія литургіи, начинающіяся вслѣдъ за великою ектеніею и окончивающіяся во время малаго входа. Словомъ «Изобразительная» (τοπικῆ, figurata, symbolica) называется въ Богослужбныхъ книгахъ служба, которая иногда совершается вмѣсто литургіи и въ нѣкоторыхъ изданіяхъ псалтери и въ Типиконѣ носитъ названіе (гл. 52) «обѣдницы» — службы совершаемой до обѣда. Но когда въ уставѣ говорится о пѣніи изобразительныхъ на литургіи; тогда разумѣются не всѣ молитвословія службы «обѣдницы», а только псалмы: «Благослови душе моя Господа.» (Псал. 103), и «Хвали душе моя Господа» (Псал. 145), изъ коихъ каждый въ служебникѣ называется «антифонъ изобразительная.» (См. литург. Вас. Вел.). Когда поются «изобразительные антифоны,» тогда вмѣсто третьяго антифона поются. «Блаженны» т. е. стихи евангельскіе, въ коихъ Христосъ общаетъ блаженство за различныя добродѣтели. Между стихами, «блаженными» поются тропари 3-й и 6-й, или иной пѣсни канона утрени. Когда же въ уставѣ не указываются пѣсни канона для пѣнія на «блаженны»; тогда не поются и самыя «блаженны и «псалмы изобразительные.» Въ такомъ случаѣ назначаются для дней будничныхъ «антифоны повседневные», состоящія изъ псалмовъ «благо есть исповѣдаться.» (пс. 9); «Господь Воспарися» (Пс. 92) и «Придите возрадуемся Господеви» (Пс. 94). Въ праздники Господскіе дванадцатые уставъ назначаетъ пѣть «антифоны собственно праздничные,» состоящія изъ тропарей. «Антифоны изобразительные» «вседневные» изложены въ Прикологіонѣ, а праздничные — въ Минее и Трїодяхъ,

(Продолженіе будетъ).

## ЯЗЫЧЕСКІЕ КУЛЬТЫ, УПОМИНАЕМЫЕ ВЪ БИБЛІИ.

Приступая къ изложенію языческихъ культовъ, упоминаемыхъ въ библіи, я не лишнимъ считаю упомянуть, первѣе всего, о обстоятельствахъ, предшествовавшихъ появленію въ средѣ еврейскаго народа языческихъ культовъ, предупреждая вопросъ: какъ могло появиться идолопоклонство въ церкви Божіей? Далѣе сосредоточу вниманіе исключительно на культахъ и, наконецъ, въ заключеніе, скажу нѣсколько словъ о языческихъ богахъ вообще, жертвенникахъ и жертвахъ, преимущественныхъ частяхъ языческаго культа и предсказаніяхъ.

Приступаю къ первому.

Идолопоклонство, какъ крайняя степень человѣческаго заблужденія, появилось въ церкви Божіей тотчасъ по паденіи первозданной четы. Ему предшествовали цѣлый рядъ пороковъ, открывшихся — на самыхъ первыхъ порахъ человѣческой жизни. Такъ, въ семействѣ Адама совершается кровавое братоубійство, бывшее слѣдствіемъ несправедливаго гнѣва и зависти. «Первый убійца былъ и первымъ родоначальникомъ нечестія, съ силою обнаружившагося въ развращенномъ племени кайнитовъ, названныхъ въ библіи именемъ сыновъ человѣческихъ. Предметомъ ихъ заботъ были житейскія попеченія и чувственныя удовольствія, которыя, наконецъ, погасили въ нихъ послѣднюю искру нравственнаго чувства. Среди всеобщаго развращенія правовъ законъ Божій потерялъ силу; свѣтъ вѣры затмился; первоевангеліе было забыто; богослуженіе приняло характеръ пустыхъ обрядовъ, если не было совсѣмъ отвергнуто. Было ли у нихъ идолопоклонство, неизвѣстно; гораздо вѣроятнѣе то, что между ними господствовало безбожіе. Послѣднее подтверждаетъ и Апостоль, который, изображая лжеучителей, ходящихъ путемъ Каина, усволяетъ имъ такіе черты: *χρίσθητα ἀδελφῶσι, δοῦλας βλασφημίας*. Чтожъ это, какъ не безбожіе? При томъ одно суевѣріе не могло повергнуть допотопное человѣчество въ ту бездну золь и пороковъ, которые охватили его со всѣхъ сторонъ, какъ мрачный туманъ, особенно со времени смѣшенія племенъ» (Фил. начер. цер.—биб. ист. Кир. Алекс. кн. 3 прот. Гуліана). Послѣднее обстоятельство послужило причиною всеобщаго развращенія рода человѣческаго. Зло приняло гигантскіе размѣры; вся земля растяблась. Увѣщанія со стороны Бога были напрасны; отсрочка казни не привела къ должнымъ результатамъ: человечество не внимало ни голосу совѣсти, ни угрозамъ Бога. Такъ жило оно дотолѣ, пока не переполнило своими беззаконіями мѣру долготерпѣнія Божія: человечество, со всѣми своими пороками, погибаетъ въ бурныхъ

волнахъ всемірнаго наводненія, которымъ и заканчивается драма первобытнаго, допотопнаго міра.....

Потопъ, какъ ужасное орудіе крѣпкой десницы всемогущаго Бога къ истребленію нечестія, прекратилъ на время буйныя страсти, кипѣвшія до того времени на земной поверхности. Къ несчастію, прекратилъ только на время... Грозная стихія, поглотивъ все живущее, безсильна, однако, была уничтожить самое зло, которое, глубоко заразивъ человѣческую природу, находилось внѣ всякой опасности со стороны всеистребляющей стихіи, носясь въ ковчегѣ, вмѣстѣ съ человѣкомъ, по безпредѣльному океану. Потому, едва только человѣкъ вступилъ погою на обновленную землю, какъ зло начало дѣйствовать съ новою силою, въ громадныхъ размѣрахъ и «послѣ потопная церковь, обновленная въ отношеніи семейномъ, гражданскомъ и благодатномъ, не долго сохраняла свой миръ. Ной первый подаль примѣръ слабости человѣческой; а Хамъ обнаружилъ столько безстыдства и презрѣнія къ отцу своему... Это былъ патриархъ послѣ потопнаго нечестія, Каинъ втораго міра»... Огрѣзвѣвшій патриархъ узнаетъ поступки своихъ дѣтей и пророческуетъ о судьбѣ ихъ потомства. Пророчество наиболѣе угрожаетъ племени Хама. И вотъ большая часть человѣчества, въ виду предстоящаго разсѣянія людей, вздумала если не воспрепятствовать этому, то, крайней мѣрѣ, воздвигнуть величественный памятникъ, который служилъ бы для потомства эмблемою ихъ могущества и славы. Но всемірный заговоръ не удается: чудесное смѣшеніе языковъ разсѣиваетъ гордыхъ строителей вавилоннаго башни по отдаленнымъ странамъ земаго шара.

Слѣдствія разсѣянія людей были самыя неблагопріятныя. Вѣра въ истиннаго Бога, неприкосновенно сохраняемая въ цѣломъ обществѣ человѣческомъ, естественно, не могла не затмиться при раздѣленіи послѣдняго, вслѣдствіе разсѣянія, на отдѣльныя поколѣнія; она тѣмъ менѣе могла сохраниться во всей своей чистотѣ въ массахъ людей, не отличавшихся нравственными достоинствами. Дѣйствительно, исторія свидѣтельствуетъ, что чистая вѣра въ одного Бога, вскорѣ по разсѣяніи людей, не только затмилась и смѣшалась съ предрассудками и заблужденіями, но была совсѣмъ забыта. Но, утративъ вѣру въ истиннаго Бога, человѣкъ по врожденному ему стремленію къ божеству, не могъ оставаться безъ религіи. И вотъ, онъ самъ изобрѣтаетъ себѣ религію примѣнительно къ желаніямъ и страстямъ развращеннаго своего сердца и, наконецъ, находитъ ее въ многобожій и идолопоклонствѣ.

За неимѣніемъ положительныхъ данныхъ относительно ложной религіи въ первые два библейскіе періода, мы должны ограничиться исключительно выводами ученыхъ и мнѣніями отцовъ церкви о ходѣ раз-

вѣтія въ челоуѣкѣ релігіознаго чувства, по утратѣ имъ истинной релігіи. Именно.—

«Утративъ преданіе о послѣдней, челоуѣкѣ долженъ былъ ограничиться естественною релігіею т. е. сознаніемъ божества и его отношенія къ міру и челоуѣку на столько, на сколько это доступно естественному разумѣнію. На низшей ступени развитія взоръ челоуѣка обращается обыкновенно къ непосредственному созерцанію природы. Релігіозное чувство переноситъ свое сознаніе божественнаго на предметы природы непосредственно наблюдаемые. Между послѣдними солнце, какъ особенно величественное и болѣе вліятельное явленіе природы, необходимо должно было обратить на себя вниманіе челоуѣка; и вотъ онъ, первѣе всего, предполагаетъ божественное именно въ солнцѣ, признаетъ его верховнымъ началомъ, богомъ боговъ. Не смотря на различныя виды боговъ и формы богослуженія, культъ солнца, по общему мнѣнію древнихъ и новыхъ писателей, служить древнѣйшимъ основаніемъ и общимъ началомъ вѣрованія, который, первенствуя предъ всѣми культами, во всѣхъ составлялъ существенную часть и всегда почитался вѣнцемъ релігіозной системы. Въ самомъ дѣлѣ, солнце, какъ величествомъ, такъ и вліяніемъ своимъ на земныя вещи, не могло не возбудить благоговѣнія въ древнемъ челоуѣкѣ—простою сынѣ природы, тѣмъ болѣе, что на востокѣ—колыбели челоуѣчества все существованіе сливалось съ жизнію природы; тамъ все челоуѣческія отношенія находились въ необходимой связи съ явленіями видимаго неба. Потому неудивительно, если съ ранняго уже времени должно было сдѣлаться предметомъ богопоклоненія солнце. Мысли восточнаго челоуѣчества и главное—челоуѣчества разсматриваемыхъ нами періодовъ—всецѣло были устремлены на загадочныя, непонятныя для его младенствующаго ума явленія. Потому богослуженіе его и во всѣ послѣдующія времена, почти исключительно, было обращено къ солнцу, какъ такой силѣ природы, которая даруетъ жизнь землѣ и служитъ виновницею другихъ вещей» (Веб. Егип. боги. ч. 1. Новиц. Фил. др. вост. ч. 1. Аѳанасій Алек. слово прот. языч. Фил. начер. церк.—библ. ист.). Кто первый изобрѣлъ астральный культъ, неизвѣстно. Лактанцій и Діодоръ сицилійскій колыбелью его почитаютъ Египеть, равно какъ и многіе изъ новѣйшихъ писателей, доказывая это положеніе тѣмъ, что «многія божества египетскія состоятъ, по внутреннему своему значенію, въ родственномъ отношеніи съ идеєю солнца» (Реберъ егип. боги ч. 1.).

«Люди, говоря словами Аѳанасія Александрійскаго, не удержали идолослуженія въ первоначальной его простотѣ, но чѣмъ долѣе жили съ прежними вымыслами, тѣмъ больше изобрѣтали новыхъ суетвѣрій»

(Аван. Алекс. сл. прот. язычн.). Изъ астральнаго культа, какъ слѣдствіе изъ причины, естественно вытекло обоготвореніе земныхъ предметовъ. «Такъ какъ богъ боговъ—солнце находилось слишкомъ далеко отъ непосредственной дѣйствительности, то человѣкъ необходимо долженъ былъ искать посредства между нимъ и земною природою. Такимъ посредникомъ, на самой низшей ступени естественной религіи, была природа въ ея разобщеніи т. е. какой—нибудь отдѣльный предметъ природы—потому ли, что человѣкъ надѣялся отъ него пользы, или потому, что опасался вреда,—сознавался какъ божество. Здѣсь признавались божествами не всѣ видимые предметы, а только тѣ, въ которыхъ религіозному чувству казалось присущимъ божество. Духу человѣческому присуще непосредственное ощущеніе божественнаго и вотъ онъ силится познать это ощущеніе объективно. Но не умѣя отличить духовнаго отъ чувственнаго, человѣкъ останавливается обыкновенно на томъ предметѣ, который наиболѣе соотвѣтствуетъ представленію о божественномъ. О соотвѣтствіи между даннымъ предметомъ и божествомъ онъ не заботится. Первоначально посредниками явились вещи чисто случайныя:—чурбанъ, кукла. При большемъ развитіи религіознаго чувства человѣкъ видитъ божественное въ вѣщахъ стихійныхъ—огнѣ, водѣ. Наконецъ, когда религіозное чувство достигаетъ высшей степени развитія, тогда человѣкъ неудовлетворяется предметами стихійными и неорудными и избираетъ для посредства между божествомъ и земными предметами вещи органическія и такимъ образомъ обоготворяется дерево, роши, далѣе животное—птица; звѣрь» (Новиц. ист. Фил. ч. 1. Веб. ч. 1. Филар. нач. цер—биб. ист. Аван. Алекс. слово прот. язычн.).

Въ періодъ времени отъ потопа до Авраама—періодъ, обнимающій собою 1,192 года (по счисленію Юсіфа Флавія, исправленному Воссіемъ, отъ котораго немного разнится и переводъ 70), библейское человѣчество, естественно, успѣло пройти упомянутые фазисы развитія религіознаго чувства, что доказываютъ, съ одной стороны, самые предметы, боготворимые имъ—солнце, луна, звѣзды, камни, земля, вода, растенія, животныя; съ другой—то, что слѣдующій періодъ—авраамовскій или третій характеризуется *антрополатризмомъ*, (человѣкобожаніемъ), а это составляетъ уже высшую ступень естественной религіи. По свидѣтельству Цицерона и др., послѣпотопное человѣчество боготворило также невидимыхъ духовъ. Основаніе боготворенія послѣднихъ заключается «въ слабыхъ остаткахъ познанія объ ангелахъ. Крайняя степень нечестія была та, что въ этихъ божествахъ люди обоготворили человѣческіе пороки и злодѣянія» (Cicero de Nat. D. C. III. 16—23. 24. de leg. 11. 8. Фил. начер. цер—бил. ист.)

Какъ бы то ни было, по крайней мѣрѣ, степень нечестія предъ рожденіемъ Авраама, какъ видно, была слишкомъ велика; размѣры идолопоклонства громадны; самаго отца Авраамова—Фарру слово Божіе упрекаетъ служеніемъ богамъ инымъ (Ис. 24, 2). И хотъ повѣствованія—будто еще Серухъ ввелъ идолопоклонство между патриархами (Евсев. Хрон.), Фарра занимался дѣланіемъ идоловъ, а Авраамъ брошенъ былъ Невродомъ въ огонь, которому не хотѣлъ поклоняться, и спасся только чудомъ—и не могутъ пользоваться полною достовѣрностію, тѣмъ не менѣе они свидѣтельствуютъ о крайней опасности, грозившей вѣрѣ и церкви со стороны господствовавшего духа времени. Почему изъ общей среды Іегова выдѣляетъ Авраама, который удаляется изъ роднаго дома въ неизвѣстную страну, гдѣ получаетъ великія обитванія. Но церковь и въ потомствѣ Авраамовомъ не наслаждалась полнымъ спокойствіемъ: члены церкви, болѣе или менѣе, отдѣлялись отъ единства ея. Таковы—Исмаиль, Исавъ и ихъ потомки. Вмѣстѣ съ этимъ, ложное богослуженіе заразило фамилію старшаго брата Авраамова и слѣдовательно угрожало племени послѣдняго. Лаванъ почиталъ идоловъ въ то время, какъ Іаковъ жилъ въ его домѣ (Фил. начер. цер—иб. ист.). Это былъ антрополатризмъ, который составляетъ высшую ступень развитія ложнаго религіознаго чувства и состоитъ въ возведеніи человѣческаго образа въ представители божества—образа, который и обожается въ видѣ *идола*. Человѣчеству предшествовавшихъ періодовъ такой видъ идолопоклонства не былъ извѣстенъ; онъ достался въ удѣлъ періоду Авраамовскому.

Окончивъ первое, перехожу ко второму т. е. къ частному обозрѣнію языческихъ культовъ, рядъ которыхъ начинается идолами Лавана.

Идолы, почитаемые Лаваномъ, извѣстны подъ именемъ Терафимъ (Быт. 31, 19. Суд. 17, 5). Принадлежитъ ли изобрѣтеніе ихъ предшественникамъ Лавана, или же непосредственно послѣднему, равно какъ—ограничивался ли кругъ поклоненія имъ семействомъ Лавана, или же онъ обнималъ собою цѣлыя поколѣнія,—объ этомъ, за неимѣніемъ данныхъ, нельзя сказать ничего положительнаго. Ясныя и опредѣленные данныя мы имѣемъ только о первоначальномъ происхожденіи этого рода идоловъ и слѣдовавшей за тѣмъ причинѣ обожанія ихъ. Аѳанасій Александрійскій, согласно съ повѣствованіемъ книги премудрости Соломоновой, такъ говоритъ объ этомъ: «многіе мужья древности, лишившись своихъ любимыхъ братьевъ, сродниковъ и жёнъ, равно какъ и многія жены, потерявъ своихъ мужей,—тѣхъ и другихъ, по причинѣ великой скорби о нихъ, изобразили на картинахъ и эти изображенія хранили у себя. А позднѣйшіе потомки, удивляясь красотою изображеній и искусству художника, начали воздавать представлен-



нымъ на нихъ людямъ божеское почитаніе, совершенно вопреки порядку природы. Ибо кого предки оплакивали, совсѣмъ не какъ боговъ, тѣмъ безумные молятся какъ богамъ и воздають честь, подобающую истинному Богу» (Аѳ. Алек. сл. пр. яз.). Авторъ книги премудрости Соломоновой говоритъ, что Терафимъ *тщеславіемъ человѣческимъ видоша въ міръ. Горькимъ бо плачемъ стѣяя отецъ скоро восхищеннаго чада образъ сотворивъ, его же тогда челоука мертва, нынѣ яко Бога почти и предаде подручнымъ тайны и жертвы. Потомъ, временемъ возмогий нечестивый обычай, аки законъ хранимъ бысть* (Прем. Сол. гл. 14).

Терафимъ, какъ видно изъ многихъ мѣстъ свѣщ. писанія, были истуканы, высѣченные изъ камня, или же вылитые изъ металла, а можетъ быть сдѣланные и изъ другаго какого—нибудь вещества (суд. 17, 4. Arch. jahn de Idololatria). Это были человѣческія изображенія, не всегда представлявшія естественную величину или ростъ челоука: они дѣлались иногда болѣе чѣмъ въ уменьшительномъ видѣ и, слѣдовательно, были не что иное, какъ наши, такъ называемыя, статуетки. Рахиль, при осмотрѣ кущи ея Лаваномъ, спрятала идоловъ подъ верблюжье сѣдло, чего она не могла бы сдѣлать при свойственной имъ величинѣ челоука (Быт. 31. 34). Число Терафимовъ не ограничивалось единицею: ихъ было по два, если не больше, на что указываетъ самое имя, поставленное въ библіи во множественномъ числѣ (Суд. 17, 5). Съ именемъ домашнихъ боговъ или пенатовъ, идоламъ этимъ усвоились предсказанія: они были вопрошаемы и давали отвѣты, на что указываетъ, съ одной стороны, свѣщ. писаніе (Иезек. 21, 21. Зах. 10, 2), а съ другой—самая этимологія слова: еврейское—*פֶּתֶחַ* (toegsch) значитъ развѣдывающій, освѣдомляющійся. Обожалъ ли Лаванъ съ своимъ семействомъ Терафимовъ и вопрошала ли ихъ—отвѣтить на эти вопросы, за неизмѣнимъ положительныхъ данныхъ, можно гадать только предположительно. Во всякомъ случаѣ, гораздо вѣроятнѣе думать, что суевѣріе это не простиралось такъ далеко въ домъ Лавана. Къ такому предположенію приводитъ слѣдующее соображеніе. Библейскому челоучеству предшествовавшихъ періодовъ (1-го и 2-го) Терафимы вовсе не были извѣстны. Они являются на сцену въ періодъ авраамовскій (3-й) и представляютъ собою явленіе совершенно новое. Третій періодъ—отъ Авраама до Моисея обнимаетъ 505 лѣтъ, а Іаковъ жилъ у Лавана, какъ извѣстно, далеко до конца этого періода. Стало быть, въ то время изобрѣтеніе Терафимовъ было еще явленіемъ новымъ; потому нельзя допустить, чтобъ Терафимы, по самой недавности своей, изъ простыхъ челоуческихъ изображеній, обратились уже въ предметъ обожанія. И если Рахиль похитила идолы изъ дома отца своего, то, по всей вѣроятности, не съ цѣлію религіозною—имѣть ихъ при

собѣ, какъ предметъ обожанія, а скорѣе какъ предметъ, съ существованіемъ котораго соединялось такое или другое воспоминаніе объ извѣстномъ лицѣ. Допустить послѣднее естественнѣе уже потому, что Рахиль очень мало показала уваженія къ идоламъ, по крайней мѣрѣ, не столько, сколько слѣдовало бы показать, почитая ихъ за боговъ (Быт. 31, 34). Далѣе, что Лаванъ почиталъ Бога истиннаго и ему одному поклонялся, это видно изъ клятвы (Быт. 31, 53), въ которой онъ своего Бога называетъ Богомъ Авраама, Нахора и др. Съ большею смѣлостью можно отрицать поклоненіе Терафимамъ въ семействѣ Іакова, который, по возвращеніи въ Ханаанъ, закапываетъ идоловъ въ землю—подъ теревининомъ, при чемъ домашніе его не обнаруживаютъ ни малѣйшаго чувства недовольства на него за такое погрѣшеніе идоловъ—недовольства, столь естественнаго въ средѣ грубаго язычества. Терафимы—значить—пользовались слишкомъ незначительною привязанностію. Наконецъ, столь частыя явленія Іакову Іеговы и отсутствіе упрековъ въ идолопоклонствѣ со стороны послѣдняго,—рѣшительно отрицаютъ возможность идолопоклонства въ семействѣ Іакова.

(Продолженіе будетъ.)

#### IV. ЮЖНОУСУРІЙСКІЙ СТАНЪ. \*).

Въ южноусурійскомъ станѣ, находящемся въ селеніи Никольскомъ, до Сентября 1871 года состоялъ миссіонеръ іеромонахъ Тихонъ. Такъ какъ совѣтомъ миссіонерскаго общества рекомендованъ былъ въ южноусурійскій край священникъ Пермской епархіи Василій Пьянковъ; то іеромонаха Тихона найдено было возможнымъ командировать въ нижнеамурскій станъ, когда прибылъ сюда священникъ Пьянковъ. Такимъ образомъ миссіонерское служеніе въ южноусурійскомъ станѣ, учрежденномъ для обращенія переходящихъ къ намъ изъ за границы Корейцевъ, раздѣлено было въ отчетномъ году между іеромонахомъ Тихономъ, до Сентября мѣсяца, и священникомъ Пьянковымъ, съ сего времени.

Іеромонахъ Тихонъ отъ 21 Мая доносилъ мнѣ, что имъ крещено Корейцевъ мужскаго пола 54 человекъ и женскаго 65. Изъ нихъ 51 человекъ крещенъ 30-го Января; въ тотъ же день просили крещенія и еще нѣсколько человекъ Корейцевъ, но крещеніе ихъ бы-

\*) Изъ отчета о состояніи и дѣятельности миссіи Камчатской епархіи за 1871 годъ.

ло отложено по неимѣнію сорочекъ. 22 Февраля еще крестилось 15 Корейцевъ и 9 Марта 10 Корейцевъ. 30 Января и 22 Февраля миссіонеръ самъ нарочно ѣздилъ въ корейскую деревню, а 7 Марта крестилъ въ своемъ станѣ, потому что эти Корейцы живутъ въ услуженіи у русскихъ въ Никольскомъ селеніи. Корейцы, крестившіеся 30 Января и 22 Февраля жили въ пяти верстахъ отъ стана, потому миссіонеру всегда удобно было посѣщать ихъ для наставленія и руководства въ жизни; но мѣсто здѣсь оказалось для жительства неудобнымъ; почва мѣстами каменистая и для хлѣбопашества не совсѣмъ годная. Найдено было нужнымъ большую часть изъ нихъ переселить; на прежнемъ мѣстѣ осталось только четырнадцать семей, а прочіе разселены на равнинѣ по рѣкѣ *Суйфуну* на розстояніи отъ 12-ти до 20-ти верстъ отъ стана. Сюда предполагено переселить и поселившихся прежде около корейской границы. Изъ новыхъ переселенцевъ іеромонахъ Тихонъ съ 2-го по 7-е Апрѣля крестилъ еще 43 человекъ. „Кромѣ сихъ, пишетъ онъ, еще приходили и приходятъ креститься, но я не крещу, потому что не знаю ихъ и мѣста ихъ жительства“. Немало затрудненій встрѣчалось и въ приобращеніи сорочекъ и крестовъ. Во Владивостокѣ маленькій серебряный крестикъ не продавали дешевле 50 коп. и миссіонеръ долженъ былъ купить 200 мѣдныхъ крестовъ плохого чекана за семь рублей серебромъ!

Относительно побужденій ко крещенію, къ которому Корейцы идутъ такъ охотно, миссіонеръ пишетъ, что для большинства главнымъ побужденіемъ служить желаніе поскорѣе сдѣлаться русскими. А самое это желаніе болѣе всего вызывается недружелюбнымъ отношеніемъ къ нимъ, какъ язычникамъ, русскихъ крестьянъ. Нельзя не замѣтить, что какъ черезчуръ почтительныя отношенія многихъ образованныхъ русскихъ ко всему инородческому заставляютъ русскихъ инородцевъ дорожить тѣмъ, что они инородцы, такъ отвращеніе простаго русскаго народа отъ некрещенныхъ вообще отъ неправославныхъ во многихъ случаяхъ служить для послѣднихъ немалымъ побужденіемъ къ принятію православія и обрусенія. Даже Манчюри и Орочены, китайскіе поданные, часто обращающіеся съ русскими, по крещеніи выражаютъ радость, что теперь русскіе ихъ не будутъ звать „тварью“ (обыкновенное названіе у здѣшняго простаго народа для всѣхъ некрещенныхъ). Но такими побужденіями больше водятся молодые. Что касается стариковъ, которымъ некогда уже думать объ обрусеніи, то на ихъ сердца скорѣе всего дѣйствуетъ слово о Христѣ Спасителѣ, въ виду приближающейся смерти и безотрадной загробной жизни, по ученію ихъ собственной религіи. Всѣ шаманствующіе убѣждены, что они по смерти или сами сдѣла-

ются бѣсами (это учась шамановъ), или будутъ вести безотрадную, полную скорбей, жизнь въ сообществѣ бѣсовъ.

Отъ вновь поступившаго миссіонера священника Пьянкова не получено журнала миссіонерскихъ дѣйствій, а прислана только вѣдомость о числѣ крещенныхъ, изъ которой видно, что съ Сентября по 1-е Генваря 1872 года имъ крещено 94 Корейца обоого пола. Также получена только вѣдомость о крещенныхъ Корейцахъ и отъ іеромонаха Валеріана.—Этотъ миссіонеръ еще въ началѣ года перемѣщенъ въ Софійскъ; но, по неимѣнію средствъ отправится ранѣе навигаціи, онъ до Апрѣля продолжалъ заниматься обращеніемъ Корейцевъ и такимъ образомъ въ три съ половиною мѣсяца окрестилъ ихъ 86 душъ обоого пола.

Болѣе обстоятельныя свѣдѣнія о миссіонерскихъ дѣйствіяхъ получены отъ Владивостокскаго благочиннаго священника Іоанна Верещагина, дѣйствовавшаго между Корейцами живущими около *Посъета* и *Находки*.

Первый опытъ проповѣди евангельской между Корейцами сдѣланъ имъ вскорѣ по поступленіи на службу во Владивостокъ въ концѣ 1870 года. 17-го Октября этого года отправился онъ въ Посъеть на шкунѣ „Востокъ“. Исправляя требы у русскихъ, онъ въ промежуткахъ времени обращался съ проповѣдію и къ Корейцамъ. Не зная ихъ и незнакомый имъ онъ въ первый разъ не могъ имѣть большаго успѣха въ дѣлѣ обращенія ихъ къ св. вѣрѣ, однакожъ и въ это время крестилось у него семь человѣкъ, болѣе другихъ расположенныхъ къ христіанству. Въ тоже время онъ старался собрать свѣдѣнія о Корейцахъ отъ мѣстныхъ начальниковъ, но свѣдѣнія ихъ оказались до того неточны, что въ показаніяхъ о самомъ числѣ ихъ они разнились отъ 1,600 до 6,000 человѣкъ.

Въ 1871 году вскорѣ по открытіи навигаціи священникъ Верещагинъ опять отправился въ Посъеть. Въ эту поѣздку Господь помогъ ему окрестить до 20-ти человѣкъ Корейцевъ „Окрестилъ—бы, прибавляетъ онъ, и болѣе, если бы судно простояло тамъ еще, по крайней мѣрѣ три дня“. Но ему нужно было идти на долину рѣки *Мунгугая* и въ заливъ *Находку*, гдѣ также находились не крещенные Корейцы. О Корейцахъ онъ замѣчаетъ, что „это народъ смирный, добродушный, и, что всего лучше, послушный. Ихъ священникъ скоро можетъ направить на путь христіанской жизни; они скоро привыкають къ русскимъ и смотрять на нихъ, какъ на своихъ единоплеменниковъ“.—По возвращеніи изъ Посъета священникъ Верещагинъ вскорѣ отправился на *Мунгугай*. Отправился онъ туда на

парусной шкунѣ вмѣстѣ съ мангугайскими крестьянами. Приставши къ берегу, часу въ пятомъ по полудни, и не имѣя лошади, онъ рѣшился до селенія итти пѣшкомъ верстъ десять. Но дорога оказалась до того болотиста, что мѣстами доводилось бродить по колено, а въ другихъ мѣстахъ переходить и самую рѣчку Мунгугай въ бродъ до груди. Въ путешествіи этомъ усталъ до изнеможенія, намозолилъ ноги и совершенно разбилъ сапоги. Въ деревнѣ провелъ ночь въ землянкѣ на двухъ доскахъ, потому что землянка отъ бывшаго въ тотъ день дождя наполнилась водою, а полу въ ней не бывало. Къ большому огорченію и Корейцевъ найти не могъ, потому что самъ не зналъ ихъ мѣста жительства и крестьяне не могли указать ему пути къ нимъ. Нужно было поспѣшить назадъ къ устью Мунгугая, что бы по крайней мѣрѣ застать шкуну, которая должна была придти на другой день и сдать грузъ. Но и здѣсь опять встрѣтилась непріятность: шкуна гдѣ то заштилела и онъ, не имѣя при себѣ ни палатки, ни лишней одежды, всю ночь на берегу моря провелъ безъ сна подъ открытымъ небомъ.

Въ Іюль мѣсяцѣ предпринялъ онъ третье плаваніе въ заливъ Находку. Здѣсь онъ узналъ, что по *Сучану* оказались новые пришельцы—Корейцы. Нанявши лошадей и проводника, онъ немедленно отправился въ сучанскую долину. Здѣсь нашлось до 70 Корейцевъ и изъ нихъ онъ окрестилъ болѣе 20-ти человекъ. Но здѣсь же со скорбію увидѣлъ онъ, что врагъ еще прежде его успѣлъ посѣять плевелы. Манцзы—китайцы, которые успѣли показать себя врагами Россіи, начали кабалить себѣ Корейцевъ въ услуженіе и запряцають имъ креститься. Корейцы,—какъ пришельцы, народъ бѣдный и смиренный—сначала идутъ къ Манцзамъ въ услуженіе изъ за куска хлѣба, а потомъ не замѣтно подчиняются имъ во всемъ и подъ вліяніемъ деспотизма доходятъ до совершеннаго порабощенія. Сами Корейцы сказывали миссіонеру, что Манцзы вывозятъ ихъ изъ Тизинги (недалеко отъ Посѣта) и изъ Суйфунской долины (въ окрестностяхъ селенія Никольскаго). Въ бытность его самаго въ Находкѣ одинъ Манцза въ сучанской долинкѣ укралъ у крещеннаго Корейца крещенную жену съ сыномъ. Онъ, по жалобѣ Корейца, писалъ объ этомъ начальству, но не получилъ содѣйствія и крещенная Корейка съ сыномъ доселѣ остается у грабителя Манцзы.

Проживши въ Находкѣ около мѣсяца, въ ожиданіи судна, которое имѣло быть чрезъ восемь дней, миссіонеръ чтобы не терять даромъ времени, предавшись волю Божіей, пустился на шлюпкѣ моремъ на разстояніи 70 морскихъ миль; двое сутокъ провелъ на мо-

рѣ, ночью держась около береговъ, а днемъ пускаясь въ море, и такимъ образомъ 11 Августа прибылъ во Владивостокъ.

Послѣдняя поѣздка въ Посыеть совершена имъ въ Октябрѣ мѣсяцѣ. Такъ какъ время пребыванія тамъ опредѣлялось временемъ стоянія судна: то онъ могъ пробыть тамъ всего двое сутокъ и съѣздить въ одно только ближайшее корейское селеніе. Тотчасъ по пріѣздѣ туда онъ отправилъ нарочнаго Корейца по другимъ селеніямъ съ извѣстіемъ о своемъ пріѣздѣ и съ приглашеніемъ къ Богослуженію всѣхъ крещенныхъ Корейцевъ. Собралось по утру до 50 человекъ и съ ними нѣсколько человекъ некрещенныхъ явилось съ просьбою о крещеніи. Всѣ они въ тотъ же день окрещены, сколько возможно было наставлены, а вечеромъ того же дня священникъ отбылъ во Владивостокъ.

Въ эту поѣздку миссіонеръ видѣлъ вновь построенную, по его просьбѣ, военнымъ начальствомъ часовню или вѣрнѣе фанзу (домикъ) для Богослуженія Корейцамъ, но она оказалась слишкомъ малою по числу крещенныхъ Корейцевъ. Построена также особая фанза для училища, но пока не найдено для него учителя. Въ настоящемъ году, благодаря заботливости о просвѣщеніи Корейцевъ главнаго начальника края Н. П. Синельникова, начата постройка для нихъ церкви на средства, находящіяся въ его распоряженіи, и отправленъ въ Посыеть учителемъ одинъ молодой Кореецъ, хорошо знающій по русски.

Въ этомъ же 1871 году переселено было съ корейской границы до 500 душъ Корейцевъ въ Амурскую область. И эти также не оставлены заботливостію г. Генераль-губернатора. На данныя имъ средства для нихъ построена церковь, украшена хорошимъ иконостасомъ, построеннымъ въ Иркутскѣ, и снабжена всею нужною утварью. Корейское селеніе въ Амурѣ названо имъ *Благословеннымъ*. Забота о духовномъ просвѣщеніи обитателей Благословеннаго возложена мною на сосѣдняго священника Іоанна Гозмякова. Но за неполученіемъ официальныхъ свѣдѣній о крещеніи ихъ, онъ на первый разъ удовлетворялъ духовнымъ нуждамъ тѣхъ только, о которыхъ вѣрно было извѣстно, что они принадлежатъ къ членамъ Православной церкви. Вновь окрещено имъ шесть человекъ. Находясь неподалеку отъ русскаго селенія и постоянно обращаясь съ русскими, жители Благословеннаго, по всей вѣроятности, не надолго сохраняютъ свою національность. 11 человекъ ихъ дѣтей отдано для обученія въ Михайлосеменовское казачье училище. А съ 1872 г. открывается школа въ самомъ селеніи Благословенномъ на средства Благовѣщенскаго комитета миссіонерскаго общества.

Въ отчетномъ году окрещено всего Корейцевъ 363 души обо- его пола. — Не могу не сказать, что крещеніе Корейцевъ, на кото- рое они большею частію вызываются сами, идетъ довольно поспѣш- но; но, кромѣ указанныхъ выше причинъ, допускается это въ тѣхъ видахъ, что когда не будетъ между ними язычниковъ (что скоро дол- жно послѣдовать при ихъ малочисленности), не кому будетъ и со- блазнять крещенныхъ къ отпаденію отъ вѣры, а священникамъ удоб- нѣе будетъ руководить ихъ. Примѣръ подобнаго обращенія представ- ляютъ Камчадалы, Якуты и Тунгусы, теперь лучшіе хрістіане въ Камчатской епархіи.

---

## РАЗНЫЯ ИЗВѢСТІЯ.

### ЧТО ЗНАЧИТЪ НАЗВАНІЕ ПРАЗДНИКА: «ПРОИСХОЖДЕНІЕ ЧЕСТНЫХЪ ДРЕВЪ?»

Части Животворящаго древа Креста того самаго, на которомъ былъ распятъ Господь Іисусъ Христосъ, были разнесены по многимъ мѣстамъ; нѣкоторыя изъ частей хранились во дворцѣ Константинополь- скихъ Императоровъ. Константинъ Багрянородный, жившій въ 10-мъ столѣтіи, въ своемъ обрядникѣ или описаніи церковныхъ и свѣтскихъ церемоній греческаго двора, свидѣтельствуетъ, что въ 1 день августа части древа крестнаго выносятся изъ царскаго дворца въ Софійскій соборъ; и потомъ въ продолженіи тринадцати дней обносятся по все- му Константинополю. Каждый день обходили съ честными древами из- вѣстную часть столицы, и обошедши возвращали ихъ въ Софійскій храмъ. 13 же августа части древа Креста снова возвращались во дво- рецъ. Слово происхожденіе *προξελδοσις* употреблялось для обозначенія торжественныхъ выходовъ государей греческихъ и соотвѣствуетъ слову *выходъ*, когда напр. говорятъ, что тогда-то былъ большой выходъ во дворецъ. Въ древнихъ греческихъ синаксаріяхъ есть свидѣтельство о происхожденіи честныхъ древъ Креста изъ дворца греческихъ импера- торовъ, бывшемъ 1 августа. Тамъ говорится, что Крестъ носили по улицамъ Константинополя въ началѣ августа, и на извѣстныхъ мѣ- стахъ совершали овященіе воды потому, что это время было тяжелое въ году по причинѣ зловредности воздуха и множеству заразительныхъ болѣзней. Воду освящали, чтобы сею цѣлебною водою окроплять стогны и исцѣляться отъ болѣзни. (Ссылки на обрядникъ находятся въ 3 том. Ист. Рос. Ц. Макарія на стр. 278).

## НАСТАВЛЕНІЕ ПРИХОДСКИМЪ СВЯЩЕННИКАМЪ ОТНОСИТЕЛЬНО ПРИСУЖДАЕМЫХЪ ЕПАРХІАЛЬНЫМЪ НАЧАЛЬСТВОМЪ КЪ ПУБЛИЧНОЙ ЦЕРКОВНОЙ ЭПИТИМІИ.

1) Цѣль, для которой согрѣшающимъ, по распоряженію епархіального начальства, назначается публичная эпитимія на мѣстѣ жительства есть та, чтобъ, чтобъ согрѣшившаго привести въ чувство истиннаго раскаянія и сокрушенія о грѣхѣ своемъ, возбудить и утвердить въ немъ живѣйшее желаніе и рѣшимость впредь избѣгать какъ сего сдѣланнаго, такъ и вообще всякихъ грѣховъ, и вести жизнь непорочную и богоугодную. Къ этой цѣли должно быть направлено все попеченіе и дѣйствіе священника—духов. отца, подъ надзоромъ котораго назначено согрѣшившему проходить свою эпитимію. 2) Средствами для сей цѣли со стороны священника главнѣйшимъ образомъ служатъ сообразныя съ умственнымъ и нравственнымъ состояніемъ согрѣшившаго пастырскія увѣщанія и наставленія, которыя священникъ долженъ ему дѣлать сколь возможно чаще, призывая его къ себѣ или самъ посѣщая его въ мѣстѣ его жительства. Руководство въ семъ дѣлѣ священникъ имѣетъ въ правилахъ, изложенныхъ въ книгѣ о должностяхъ пресвитеровъ приходскихъ въ статьяхъ съ 90 до 105. Причемъ священникъ твердо долженъ помнить, что сколько словомъ назиданія столько же непримѣтнымъ образомъ можетъ онъ дѣйствовать на согрѣшившаго примѣромъ своего съ нимъ обращенія и вообще всей своей жизни, и потому въ поведеніи своемъ не долженъ допускать ничего соблазнительнаго вообще для другихъ, и въ особенности для вразумяемаго эпитимійца. Смотри книгу о должн. пресвитеровъ правил. 109. 3) Ежели эпитиміецъ есть грамотный, то давать ему книги для чтенія, избирая и назначая преимущественно такія, которыя способствовали бы къ возбужденію чувства сокрушенія вообще о грѣхахъ и въ особенности о томъ, за который эпитиміецъ преданъ церковному покаянію, требовать отъ него отчета въ прочтенномъ. 4) Наблюдать, чтобы преданный эпитиміи приходилъ ко всѣмъ олужбамъ церковнымъ и во всѣ четыре поста, а если можно, то и чаще исповѣдывался; и при этомъ назначать ему опредѣленное число повседневныхъ молитвъ и земныхъ поклоновъ какъ въ церкви, такъ и домѣ, и другія дѣла благочестія, смотря по внутреннему и виѣшнему состоянію кающагося. 5) На все время публичной эпитиміи недопускать къ приобщенію св. Таинъ, кромѣ случая опасной болѣзни, въ которомъ поступать по 13 правил. 1-го Всел. Соб. и 5 правил. Григорія Нисскаго, и 110 правил. книги о должностяхъ Пресвитеровъ, и о сихъ случаяхъ тогда же доносить епарх. преосвященному. 6) Хотя публичная церковная эпитимія, по распоряженію епарх. начальства, обыкновенно, назначается на опредѣленное число лѣтъ; но по правиламъ Св. Отецъ и по указу Свят. Синода 21 марта 1870 года, она можетъ быть сокращаема или продолжаема, смотря по чувствамъ и состоянію кающагося. По сему священникъ, если въ порученномъ его надзору и попеченію эпитимійцѣ усмотритъ искреннее и живое раскаяніе и исправленіе, то долженъ о семъ представить епарх. преосвященному, прося о сокращеніи времени назначенной эпитиміи. Смотри. Реглам. духовн. прибавл. о пра-



вилахъ причта церковнаго ст. 14 и книг. о должн. пресвит. правил. 106, 108. Рав. обр. священникъ долженъ доносить преосвященному и о томъ, если эпитиміецъ будетъ оказываться нераскаяннымъ, не исправимымъ и не готовымъ выполнять назначенное ему хожденіе въ церковь, исповѣдь во время постовъ поклоны въ церкви и другія дѣла благочестія. Вообще же о всѣхъ, находящихся при той или др. церкви по распоряженію енарх. начальства, эпитимійцахъ, духовники должны по полугодно рапортовать консисторіи съ показаніемъ, кто, за что, на сколько времени и съ какого времени находится на эпитиміи; а также по окончаніи каждымъ опредѣленной эпитиміи тогда же доносить о семъ консисторіи. 7) Для удобѣйшаго со стороны духовника наблюденія за эпитимійцемъ, и дѣланія ему настыр. увѣщаній, полезно, чтобы эпитиміецъ, если не во все, то по крайней мѣрѣ, въ первое время эпитиміи жилъ близъ церкви въ церковномъ, гдѣ таковой имѣется, домѣ или у кого либо изъ живущихъ вблизи церкви. Впрочемъ и во время жительства эпитимійца при церкви священникъ, смотря по состоянію духа его и въ случаѣ нужды его домашнихъ, можетъ на иѣкоторое время отпускать его въ домъ для исправленія тѣхъ нуждъ, наблюдая только, чтобы таковыя отлучки не вредили благонастроенности его духа.

*Ватск. Енарх. Вѣд.*

**О ТОМЪ, НА КОМЪ ДОЛЖНО ЛЕЖАТЬ СОДЕРЖАНІЕ ХРАМА ВЪ ЧИСТОТѢ И ОПРЯТНОСТИ—ИМЕННО: МЫТЬЕ ПОЛОВЪ ВЪ ХРАМѢ И ВЪ АЛТАРѢ, МЕТЕНІЕ, ЧИСТКА ЛАМПАДЪ, КАДИЛЬ И ПРОЧ.**

Зданіе храма, по своей святости и назначенію, всегда должно находиться въ безукоризненной чистотѣ и опрятности. По прежнимъ правиламъ обязанность эта лежала на псаломщикахъ, которые по вновь изданнымъ узаконеніямъ къ исполненію этой обязанности нынѣ не привлекаются (выписка изъ журнала, Высочайше утвержденного 16 Апрѣля 1869 г. присутствія по дѣламъ духовенства). А потому обязанность содержанія храма въ чистотѣ и опрятности возложить на церковныхъ сторожей и настоятеля. Мытье половъ въ храмѣ и въ алтарѣ, а также чистку лампадъ, подвѣвчиковъ и кадиль производить посредствомъ найма на счетъ церкви; а чистка священнослужебныхъ сосудовъ, напрестольныхъ крестовъ и евангелій возложить на діакона гдѣ есть, а за неимѣніемъ діакона на священника. Очищеніе отъ пыли царскихъ вратъ возложить на діаконовъ, гдѣ есть, или на стихарныхъ псаломщиковъ.

*(Черм. еп. вѣд.)*

## О ТОМЪ, КАКЪ ДѢЙСТВОВАТЬ ПРОТИВЪ ПРИХОЖАНЪ, ПЕРЕХОДЯЩИХЪ ИЗЪ ПРИХОДА ВЪ ПРИХОДЪ.

Случается, что прихожанинъ по какимъ либо своимъ расчетамъ перемѣняетъ свои отношенія къ своему приходскому священнику, и съ духовными требами обращается къ другому священнику, если таковой найдется по близости. Какъ поступать тому священнику, къ которому обращаются съ требой изъ другаго прихода? На основаніи 41 § инструкціи благочинному, нужно неотложныя требы, какъ-то: исповѣдь больныхъ и крещеніе, исполнить всякому священнику. Но это случайное исполненіе требъ крещенія или исповѣди не даетъ приглашающему права оставлять приходъ, въ которомъ состоялъ, и переходить въ другой. Сверхъ того священникъ, приглашенный съ требой въ чужой приходъ, обязанъ всегда предупреждать, что если больному или крещаемому нѣтъ опасности лишиться, по состоянію здоровья, благодатнаго дѣйствія таинства, то приглашалъ бы къ исполненію требы своего приходскаго священника. Что же касается требъ терпящихъ, а именно: исповѣди во время говѣнія, отиѣтія умершихъ, браковъ, молебновъ и другихъ, то эти требы должны быть исполняемы приходскимъ священникомъ, а не стороннимъ. Временно проживающіе, у которыхъ каждому священнику предоставлено право исполнять христіанскія требы, дотогѣ признаются таковыми, пока не исполнятъ въ извѣстномъ приходѣ какого-либо таинства св. церкви;—но по исполненіи таковаго они уже признаются постоянными прихожанами того прихода; такъ что священникъ другаго прихода не долженъ входить въ требы этого дома, кромѣ развѣ изъясненныхъ выше случаевъ. *(Перм. еп. епд.)*

## МОГУТЪ ЛИ БЫТЬ ПОРУЧИТЕЛЯМИ БРАЧУЩИХСЯ РОДИТЕЛИ ИХЪ И ЛИЦА ЖЕНСКАГО ПОЛА.

Въ разрѣшеніи сего вопроса, Саратовская дух. консисторія даетъ знать духовенству епархіи, что поелику 9 пунктомъ формы брачнаго обыска требуетя совершеніе бракосочетанія при постороннихъ свидѣтеляхъ, а по 10 пункту той же формы подъ обыскомъ должна быть подпись поручителей, а не поручительницъ, то, очевидно, что поручителями по женихахъ и невѣстахъ не могутъ быть не только ихъ родители, но и близкіе родственники и женщины.

## Отъ правленія Воронежской духовной семинаріи.

Объявляется объ отрывшейся вакансіи секретаря правленія семинаріи съ тѣмъ, чтобы желающіе занять эту должность, по § 89 уст. сем., какъ изъ преподавателей семинаріи, такъ и изъ непринявшихъ къ ней лицъ духовнаго или гражданскаго вѣдомства, вошли прошеніемъ въ правленіе семинаріи. По разсмотрѣніи прошеній избраніе кандидата, на основаніи 107 уст. сем., будетъ произведено посредствомъ закрытой баллотировки. Къ сему не лишнимъ правленіе семинаріи считаетъ присовокупить, что жалованья по означенной должности полагается 150 р., а по преобразованіи семинаріи, имѣющемъ послѣдовать не ранѣе 1874 года, по новому штату будетъ ассигноваться 400 руб. въ годъ.

---

Редакторы: Прот. **Θ. Никоновъ.**  
Свящ. **І. Адамовъ.**

---

Печатать дозволяется. Цензоры. Прот. **Н. Волковъ.** и свящ. **П. Палицынъ.** Воронежъ. Сентября 30-го дня 1872 года. Въ типографіи **Н. Д. Гольдштейна.**