



**Данное издание оцифровано
в Воронежской областной
универсальной научной библиотеке
им. И.С. Никитина**

394018, г. Воронеж, пл. Ленина, 2 / ул. Орджоникидзе, 36

Понедельник– четверг 9.00-20.00

Суббота, воскресенье 12.00-20.00

Пятница -выходной

<http://vrnlib.ru>

<http://vk.com/vounb>

e-mail: vounb@mail.ru

+7 (473) 255-05-91

ПРИБАВЛЕНІЯ
КЪ ВОРОНЕЖСКИМЪ
ЕПАРХІАЛЬНЫМЪ ВЪДОМОСТЯМЪ.

№ 21.

1-го Ноября

1872 года.

Содержаніе.—Жизнь и пророческое служеніе пр. Іеремія (по руководству его книги).—О церковномъ уставѣ.—Языческіе культы, упоминаемые въ библіи.—Замѣтка объ устройствѣ помѣщеній для причтовъ Московской епархіи.—Извѣстіе.—Пожертвованія въ Ворон. епарх. ж. училище.—Объявленіе.

ЖИЗНЬ И ПРОРОЧЕСКОЕ СЛУЖЕНІЕ ПРОРОКА ІЕРЕМІИ,

(по руководству его книги).

(Продолженіе).

V.

А между тѣмъ время шло; а вмѣстѣ съ тѣмъ все ближе и ближе приближалось время исполненія судовъ Божіихъ... Благочестивый царь Іосія, при которомъ Іеремія началъ свое пророческое служеніе, отстаивая политическую цѣлость и самостоятельность своего государства, палъ въ битвѣ съ Египтянами при Магедонѣ... Тяжела эта была утрата для Іудеи; дурнымъ предзнаменованіемъ служила смерть этого царя, а вступленіе на престолъ сына его Іакима ⁴²⁾ было началомъ тѣхъ бѣдствій,

42) Послѣ Іосіа непосредственно царствовалъ сынъ его Іоакъ; но его царствованіе продолжалось очень не долго и въ книгѣ Іереміи мы не находимъ почти ни какихъ указаній на его царствованіе.

той драмы, послѣднимъ финаломъ которой было окончательное паденіе Іудейскаго царства. Казалось, уже ничто не могло отвратить этихъ бѣдствій, такъ какъ главная причина ихъ коренилась во внутреннемъ нравственномъ разложеніи общества, и эти страданія, строго говоря, были только логическимъ, неизбежнымъ слѣдствіемъ естественнаго, прямого хода вещей, или какъ любятъ выражаться—*силы вещей*. Но Милосердый Отецъ, не любяи смерти грѣшника, не хочетъ такъ скоро покончить съ своимъ излюбленнымъ, избраннымъ народомъ: въ лицѣ—избранника своего, Іереми. Онъ пытается всѣ средства, всѣ орудія исправленія; Онъ, выражаясь образно, хочетъ умыть руки въ будущихъ несчастіяхъ своего народа.... И замѣчательно; обличительная дѣятельность пророка припимаетъ теперь болѣе рѣзкій, болѣе жесткій характеръ; пророкъ рельефнымъ изображеніемъ грядущихъ бѣдствій и несчастій—какъ будто бы старается приготовить своихъ соотечественниковъ хотя въ области мысли, къ тѣмъ страданіямъ, которыя обратятся на нихъ въ дѣйствительности.... Въ тоже время и личная жизнь самаго пророка,—что конечно естественно—становится обильнѣе, богаче внѣшними фактами и явленіями....

VI.

Іегова повелѣваетъ пророку «купить льняной поясъ и препоясать чресла свои», а потомъ посылаетъ на Ефратъ схоронить этотъ поясъ въ каменистомъ ущельѣ» ⁴³⁾. Пророкъ такъ и поступаетъ. Не много спустя Іегова повелѣваетъ Іереми взять обратно свой поясъ; вытщенный изъ того мѣста, поясъ «повредился и ни къ чему негоденъ сталъ» ⁴⁴⁾. Тогда Іегова открываетъ пророку, что точно также будетъ поступлено и съ «великою гордостью Іудеи и Іерусалима, что этотъ злой народъ, живущій по упорству сердца своего и ходящій за чужими богами» ⁴⁵⁾, подобно этому поясу окажется ни на что негоднымъ и не нужнымъ. «вотъ всѣхъ жителей сей земли и царей, сидящихъ у Давида, на престолѣ его священниковъ и пророковъ и всѣхъ жителей Іерусалима напою до пьяна. И разобью ихъ другъ о друга и отцевъ и дѣтей вмѣстѣ: и не пощажу, и не поберегу, и не пожалѣю» ⁴⁶⁾... Этотъ грозный приговоръ, хотя онъ въ сущности есть полиѣйшее выраженіе правосудія и справедливости Божіей, вызываетъ у пророка убѣдительныя рѣчи о покаяніи. Воздайте, умоляетъ пророкъ, Іеговъ, Богу вашему сла-

43) 13 гл.

44) 13 гл. 17 ст.

45) 13 гл. 8. 9. 10.

46) 13 гл. 13. 14.

ву, покайтесь, пока еще не смерклось, тогда будете ожидать свѣта, а онъ превратитъ его въ тѣнь смерти и содѣлаетъ его тьмою ⁴⁷⁾... Иеремія пророческимъ духомъ ясно предвидитъ и созерцаетъ это тяжелое безотрадное время со всею его мрачною, ужасною обстановкою... Южные города заперты и никто не отпираетъ — отводятъ въ плѣнъ всю Иудею, отводятъ въ плѣнъ всю до чиста... Поднимите глаза ваши и смотрите: идутъ отъ сѣвера; гдѣ твое стадо? гдѣ твои прекрасныя овцы ⁴⁸⁾... Пророкъ съ подавленною укоризною относится къ Иудеѣ; онъ говоритъ, что въ этихъ несчастіяхъ, въ этихъ страданіяхъ никто не виноватъ какъ только «сама она вѣроломная Иудея»... «Не сама ли приучила», благодаря твоей нравственной распущенности, твоему паденію, «этихъ друзей быть главою надъ тобою», а себя быть жертвою ихъ насилія и грубости... Въ этихъ словахъ слышится горькая иронія!..

Чтобы рѣзче и рельефнѣе выставить испорченность и паденіе Иудеевъ, ихъ нравственную распущенность, отступленіе отъ закона предковъ, Иеремія пользуется пребываніемъ въ Иерусалимѣ Рехавитовъ. Пророкъ приводитъ нѣкоторыхъ изъ нихъ въ комнату Іедаіи «человѣка Божія, ⁵⁰⁾ ставитъ предъ ними чаши полныя вина и проситъ выпить... Рехавиты отказываются. «Отецъ нашъ Іонадавъ, сынъ Рехавы, приказалъ намъ не пить вина, не разводить виноградниковъ, не строить домовъ... и мы, говорили Рехавиты, въ точности исполняемъ завѣщаніе нашего отца: «не пьемъ вина ни мы, ни жены наши, ни сыновья, ни дочери наши, не строимъ дворовъ для жительства, нѣтъ у насъ виноградныхъ полей и хлѣбнаго посѣва» ⁵¹⁾... И только опасность, которая угрожаетъ намъ со стороны Вавилонскаго царя, заставила переселиться на нѣкоторое время въ Иерусалимъ... И вы не возьмете съ нихъ примѣра, восклицаетъ Иеремія, обращаясь къ Иудеямъ, для того, чтобы слушаться словъ Іеговы?... Слова Іонадава сына Рехавова, выполняются, а Я (Иеремія говоритъ отъ лица Іеговы) говорю вамъ, говорю вамъ съ раняго утра и вы не слушаете Меня; за это наведу на (васъ) Иудею и на всѣхъ жителей Иерусалима все злое, какое я изрекъ на нихъ ⁵²⁾....

Но это «злое», состоявшее главнымъ образомъ въ потери своей отчизны, своей политической жизни и въ порабощеніи игу чужеземнаго народа—было какъ-бы предварено мегію самой природы. Роскошная и богатая природа палестинской Иудеи, такъ сказать, оскорбилась

47) 13—16.

48) 13—19. 20.

49) 13—21.

50) 35—4.

51) 35—7. 10.

52) 35—14. 17.

нечестіемъ и беззаконіями своихъ обитателей и лишила ихъ, такъ обильно расточаемыхъ ею,—даровъ: наступила сильная засуха; эта карательная мѣра для исправленія нечестивыхъ жителей, *по видимому* повдіяла на сознание Іудеевъ: «плачетъ Іудея и города ея уныли ⁵³⁾», но къ сожалѣнію, это не были слезы покаянія и сокрушенія; это были скорѣе слезы бессильной злобы и негодованія противъ такого явленія природы; слезы безнадежности и отчаянія своего положенія; слезы не облегчающія и умиротворяющія душу, а производящія—наоборотъ—томительно мучительное чувство на душѣ; «мрачныя сидятъ на землѣ, говоритъ пророкъ о жителяхъ» ⁵⁴⁾, здѣсь то во всей наготѣ и очевидности обнаруживаются крайняя закоснѣлость, черствость Іудейскаго народа; мысль о покаяніи далека отъ нихъ... Пророкъ въ немногихъ, но довольно мѣткихъ и характеристическихъ словахъ описываетъ это грозное и ужасное явленіе природы, которое на востокѣ при жаркомъ и знойномъ климатѣ дѣлается еще ужаснѣе.....

Знаменитые ихъ, говоритъ пророкъ, посылають малыхъ своихъ за водою, они приходятъ къ колодезямъ и не находятъ воды и возвращаются сосуды ихъ порожними; они въ стыдѣ и срамѣ покрыли головы свои... Поля въ страхѣ, такъ какъ нѣтъ дождя на землѣ и земледѣльцы съ стыдомъ, покрыли свои головы... Особенно тяжело видѣть вліяніе губительной засухи на царство неразумныхъ животныхъ.... «И лань на полѣ рождаетъ и оставляетъ дѣтей своихъ; ибо нѣтъ зелени. И дикіе ослы стоятъ на пригоркахъ, жадно глотая, подобно драконамъ, воздухъ: томно глядятъ глаза ихъ, ибо нѣтъ травы ⁵⁵⁾... Пророкъ является ходатаемъ и защитникомъ нечестивыхъ, онъ взываетъ къ милосердію и благодати Іеговы: «если пороки наши обвиняють насъ, умоляетъ пророкъ, то сотвори ради имени Твоего,—Надежда Израиля, Спаситель во время скорби! Для чего Ты, какъ чужой на землѣ сей и какъ прохожій, который запоздалъ переночевать? Не оставляй насъ, взываетъ пророкъ Ты Іегова и именемъ Твоимъ Мы называемся ⁵⁶⁾... Но Іегова сколько благъ, столько же и правосуденъ... Мечемъ, голодомъ и язвою за то буду губить ихъ, что они любятъ блуждать и ногъ своихъ не удерживаютъ ⁵⁷⁾», говоритъ Іегова на предстательство Своего избранника. Іеремія не отступаетъ;—стараясь умалить вину своего народа, онъ жалуется на лже—пророковъ, которые своими обманчивыми рѣчами и лживыми обещаніями вводятъ народъ въ пагубное самообольщеніе и усыпляютъ

53) 14—2.

54) 14. 2.

55) 14—3. 4. 5. 6.

56) 14—8. 2.

57) 14—12. 3.

его духовнонравственный міръ: «Господи, пророки говорят имъ: не увидите меча, и голода не будетъ у васъ» ⁵⁸)....

Въ печальныя и тяжелыя эпохи исторической жизни каждаго народа, когда грубые, чувственные и низкіе инстинкты берутъ перевѣсъ надъ тѣми свойствами и особенностями человѣка, которыя одни и составляютъ украшеніе и достоинство его природы, когда жизнь общества представляетъ темную и не привлекательную картину въ религіозно нравственномъ отношеніи; въ такія эпохи, говоримъ, находятся люди, которые изъ мелкихъ, низкихъ, своекорыстныхъ интересовъ не задумываются поддерживать такое ненормальное теченіе общественной жизни... они извлекаютъ для себя пользу именно благодаря отсутствію тѣхъ истинныхъ, прочныхъ, руководящихъ началъ и принциповъ, которые и составляютъ собственно основу всякаго благоустроеннаго общества. Ихъ интересы выигрываютъ отъ преобладанія и развитія грубо-животной чувственно-матеріальной стороны народной жизни... они эксплуатируютъ, такимъ образомъ, нравственное паденіе своего народа... И чѣмъ выше, вліятельнѣе такіе личности, чѣмъ шире и многостороннѣе кругъ ихъ дѣятельности, тѣмъ больше они могутъ принести вреда... Таковыми-то оказались въ разсматриваемую нами эпоху въ Іудейскомъ обществѣ тѣ люди, прямая обязанность и долгъ которыхъ собственно и состоялъ въ томъ, чтобы быть вѣрными и зоркими блюстителями общественной нравственности... Это именно: священники, старѣйшины, князья и пророки, или вѣрнѣе лжепророки, такъ какъ они только драпировались въ мантию истиннаго пророка... Всѣ они при теократическомъ направленіи Іудейской націи, играли видную едвали не главную роль въ дѣлахъ своего народа; послѣ царя въ ихъ рукахъ сосредоточивались пружины общественной жизни; вліяніе ихъ было сильно и важно; примѣръ ихъ былъ заразителенъ; но они не будили, а усыпляли только общественную совѣсть....

Нѣтъ ничего удивительнаго, что пророкъ такъ рѣзко и безпощадно относится къ представителямъ Іудейскаго народа; онъ не упускаетъ случая въ своихъ обличительныхъ рѣчахъ казнить ихъ, какъ главныхъ виновниковъ общаго развращенія; не страшится говорить горькую, обидную и не пріятную правду самому царю съ его сподвижниками:

Слушай слово Іеговы, царь Іудейскій, сидящій на престолѣ Давидовомъ, говоритъ пророкъ Іоакиму, и служащіе при тебѣ: производите судъ и правду, спасайте обиженнаго отъ руки обидчика, пришельца, вдову, сироту не тѣсните, не обижайте и невинной крови не проливайте на мѣстѣ семъ ⁵⁹).

58) 14—13.

59) 22—2. 3.

Послѣ этого общаго обращенія пророкъ исключительно обращается къ царю, обличаетъ его корыстолюбіе, эгоистическіе расчеты; его далеко не безукоризненный образъ управленія... О! строящій домъ свой неправдою, и горницы свои незаконно! заставляющій друга своего работать даромъ и не отдающій платы его, ты, который говорилъ построю домъ себѣ обширный и горницы просторныя, пробью себѣ окно и обложу кедромъ и окрасу красною краскою... Неужели ты царствуешь потому, что отличаешься кедрами ⁶⁰)... Пророкъ вспоминаетъ благочестиваго царя Іосію и выставляетъ его, какъ примѣръ достойный подражанія. Отецъ твой развѣ не пилъ и не ѣлъ? спрашиваетъ пророкъ, онъ производилъ судъ и правду, справедливость богатому и нищему ⁶¹), а въ этомъ-то и состоитъ, какъ бы такъ говорить, пророкъ истинное, не лицемѣрное исполненіе завѣтовъ Іеговы... Каково же твое поведеніе?... Твои глаза, твое сердце обращены только на твою собственную выгоду, на пролитіе крови невинной, на то, чтобы производить наглости и разрушенія ⁶²)... И царь слышалъ изъ устъ пророка жестокой и ничѣмъ не смягчаемый для себя приговоръ; «ослинымъ погребеніемъ будешь погребенъ, вытащатъ тебя и бросятъ за ворота Іерусалима; худую память по себѣ оставишь»... и не будутъ о царѣ плакать: «увы государь!» или «гдѣ его величіе»; чѣмъ выражается скорбь подданныхъ о своемъ милостивомъ и добромъ правителѣ; «тогда-то устыдишься, прибавляетъ пророкъ, и посрамленъ будешь за всѣ пороки твои... какъ ты будешь жалокъ, когда приступятъ къ тебѣ муки боли, какъ къ родильницѣ ⁶³)»....

Пророкъ обращается далѣе къ представителямъ Іудейскаго народа, называя ихъ однимъ общимъ именемъ—пастырей. О пастыри погубившіе и разсѣявшіе овецъ паствы Моей, восклицаетъ пророкъ отъ лица Іеговы, вы разогнали овецъ моихъ и не печетесь о нихъ, ибо и пророкъ и священникъ развратились, даже въ домѣ я вижу пороки ихъ; въ пророкахъ Іерусалима я вижу ужасное: прелюбодѣйствуютъ и ходятъ во лжи и поддерживаютъ руки порочныхъ, и вводятъ народъ мой въ заблужденіе обманами и дерзостями, чтобъ люди не обращались отъ порочности своей; стремленіе ихъ порочно и могущество ихъ незаконно: всѣ они сдѣлались предъ Мною, какъ Содомъ, и жители его, какъ Гомора ⁶⁴).... «Не слушайте словъ пророковъ сихъ, пророчествующихъ вамъ; они обманываютъ, проповѣдуютъ видѣнія сердца своего, а

60) 22—13. 14. 15.

61) 22—15. + 16.

62) 22—17.

63) 22—18. 19. 22. 23.

64) 23—1. 10. 11. 14.

говорять, что ихъ учить Иегова» ⁶⁵). Если бы онѣ «стояли въ совѣтѣ Моёмъ», развѣ такъ бы должна была проявляться ихъ дѣятельность? «Они бы отводили ихъ отъ пути порочнаго и порочныхъ правовъ ихъ, а они дѣлають напротивъ; огорчающимъ Меня твердятъ: «миръ будетъ у васъ» и всякому ходящему по упорству сердца своего говорятъ: «не придетъ на васъ злое» ⁶⁶). За это, говоритъ пророкъ, Иегова наведетъ на васъ злое и бѣдствіе въ годъ осмотра.... Я накормлю ихъ полынью и напою ихъ водою съ ометомъ; ибо отъ пророковъ Иерусалимскихъ идетъ развратъ на всю землю ⁶⁷). Такія обличенія съ различными выдоизмѣненіями очень часто слышатся изъ устъ пророка.

О ЦЕРКОВНОМЪ УСТАВѢ.

СОДЕРЖАНІЕ ТРАКТАТА.

Содержаніе 52-й главы Устава.—53 и 54-я главы Устава.—55, 56 и 57-я главы Устава.—58 глава—Троичны пѣсни и свѣтильны.—59 и 60-я главы Устава.—Оглавленіе Устава.—Раздѣленіе Устава.—Подраздѣленіе и содержаніе первой части.—Часть вторая и ея содержаніе.—Третья часть Устава.—Храмовыя главы.—Припѣвы праздничныя.—Индикціи—Зрячая Пасхагія и Лунникъ.—Общій взглядъ на содержаніе Устава.—Происхожде, ніе Устава.—Первый его составитель.—Дополнители Устава.—Исправленіе Устава, особенно въ Россіи.—Общепотребительность Устава Св. Саввы на Востокѣ.

Введеніе его въ Россію.—Значеніе Устава въ настоящее время и отзывы о немъ.—Руководства къ знакомству съ Уставомъ.

Содержаніе 52-й главы Устава.

Въ 52-й главѣ говорится объ отпустительныхъ тропаряхъ и кондакахъ, именно о томъ, какъ они глаголются на вечерни;—по «нынѣ отпускаеши и по трисвятомъ», на повечеріи—по «достойнѣ и по трисвятомъ», на утрени—на «Богъ Господь» и по «благо есть», на часахъ и на литургіи—по входѣ. За сими указаніями печатаются самыя пѣнопѣнія.

53-я и 54-я главы Устава.

Въ 53-й главѣ содержатся воскресныя пѣнопѣнія, именно: отпустительныя воскресныя тропари всѣхъ восьми гласовъ съ Богородичны-

65) 23—66.

66) 23—17.

67) 23—15.

ми ихъ и шпакоями и кондаками, также прокимны на утрени предъ Евангеліемъ и на литургіи и аллилуіаріи. Эти пѣснопѣнія поются въ недѣлю (воскресенье), если въ оную не случится дванадесятаго праздника, и они берутся изъ настоящаго гласа октоиха, т. е. гласа, который поется въ ту недѣлю и седмицу. А чтобы знать, который гласъ должно пѣть въ извѣстную недѣлю, для сего въ 54-й главѣ показано съ какого времени года начинается каждый столпъ гласовъ; такъ что зная недѣлю, съ которой начинается столпъ легко сосчитать которую будетъ въ этомъ столпѣ извѣстная недѣля; и который гласъ долженъ быть пѣтъ въ ней.

Столпы гласовъ октоиха начинаются около одного времени (т. е. послѣ пятидесятницы) со столпами утреннихъ воскресныхъ Евангелій и какъ гласы октоиха, такъ и Утреннія Евангелія слѣдуютъ въ непрерывномъ порядкѣ одни за другими; по этому съ столпами гласовъ печатаются вмѣстѣ и столпы Евангельскіе. А какъ, соотвѣтственно содержанию воскресныхъ утреннихъ Евангелій, поются на воскресной утрени 11-ть эксапостиларіевъ съ Богородичными и столько же Евангельскихъ стихирь, то излагаются при семъ и они въ 54-й главѣ. Это для того, чтобы зная, который гласъ поется въ извѣстную недѣлю, знать и то, какое утреннее Евангеліе слѣдуетъ читать, и какой эксапостиларій и Евангельскую стихирю слѣдуетъ пѣть.

Примѣчаніе. 1-е) Столповъ заключающихъ въ себѣ по осьми гласовъ, поется въ году 6-ть. Каждый изъ нихъ начинается въ слѣдующее время года; столпъ 1-й начинается въ 1-ю недѣлю Петрова поста; 2-й—въ недѣлю по Ілїинѣ дни;—3-й починается въ недѣлю по Воздвиженіи честнаго креста; 4-й—въ постѣ Рожд. Христова; 5-й—въ недѣлю по Крещеніи Господни; 6-й во святый и великій постѣ.

Примѣчаніе. 2-е Евангелія воскресныя утреннія соотвѣтственно столпамъ гласовъ идутъ такъ: столпъ 1-й гласъ 1-й Евангеліе воскресное 2-е; гласъ 2-й—Евангеліе воскресное утреннее 3-е и такъ далѣе до 11-ти, потомъ снова первое.

55, 56 и 57-я глава Устава.

Подобно тому, какъ въ 53-й и 54-й главахъ напечатаны краткія пѣснопѣнія воскресныя—въ 55, 56 и 57-й главахъ содержатся краткія пѣснопѣнія для дней седмичныхъ, именно: въ 55-й—отпустительные тропари, кондаки и свѣтильпы дневные, также прокимны; Апостолы (то есть указанія на зачала), аллилуіаріи, Евангелія (указанія на зачала ихъ), причастны для cadaго дня вообще всякой седмицы. В

56-й главѣ кондаки общіе святымъ, (21 тропарь). Это потому, что въ 52 главѣ типикона сдѣланы указанія на кондаки святымъ, а между тѣмъ есть такіе святыя, коимъ не написано особыхъ кондаковъ, поются общіе кондаки по чину, или лику ихъ. Въ 57-й главѣ Богородичны и крестобогородичны отпустительныя на 8 гласовъ, поемые во все лѣто на вечерни, на утрени, на «Богъ Господь» и въ конецъ утрени.

58-я глава Устава.

Если на утрени поется «аллилуія», а не «Богъ Господь», то поются послѣ «аллилуія», не тропари а «троичны гласа», и по 9-й пѣсни особые свѣтильны. Посему послѣ указанныхъ тропарей и Богородичновъ, печатаются въ 58 главѣ троичны пѣсни и свѣтильны на 8-мъ гласовъ.

59-я и 60-я главы Устава.

Наконецъ въ 59-й и 60-й главахъ изложены прокимны, Апостолы, адлилуіаріи, Евангелія и причастны въ 1-хъ общіе святымъ, «иже егда творимъ службу» и въ мѣсячной минеи коимъ нѣтъ службы, и во 2-хъ «на всяку потребу». На освященіи елеа 7-ми Іереевъ; августа въ 1-й день на освященіе воды на основаніе и обновленіе града; возслѣдованіе въ бездождіе—во время безведрія; во страхъ труса; во время язвъ; во общенужденіи; въ нашествіи варваръ (28 случаевъ.)

Оглавленіе Устава.

Для того чтобы представить болѣе наглядное понятіе о содержаніи устава, предлагается при семъ вниманію оглавленіе Устава, которое гласитъ такъ: (См. Уставъ изданный въ Москвѣ 1832 года *). Глава—1) чинъ малыя вечерни. 2) чинъ великія вечерни, сіестъ бдѣнія всенощного, и утрени воскресныя, въ ней же и чинъ о Панагии.— 3) о святомъ имущемъ бдѣніе въ недѣлю, въ ней же и чинъ благословенія колива. 4) о святомъ имущемъ поліелей въ недѣлю. 5) о святомъ поемомъ на 6-тъ въ недѣлю. 6) о бдѣніихъ бывающихъ во все лѣто. 7) о величій вечерни и полунощницъ, и утрени воскресной, и—дѣже бдѣніе не бываетъ. 8) о литургіяхъ. (Въ какіе часы дня начинать литургію). 9) о вечерни и утрени дней седмичныхъ, въ ней-же и Литія о усопшихъ. 10) о чтеніяхъ по енкамахъ во все лѣто. 11) о канонѣхъ на утрени всяя седмицы. 12) о

*) Оглавленіе Устава приводится бузвально. Правоисаніе Устава удерживается.

службѣ субботней, егда поется Богъ Господь. 13) о службѣ субботней, егда поется аллилуя. 14) о панихидѣ усопшихъ. 15) о святомъ величїемъ имуще бдѣніе, или полї—елей въ субботу. 16) о свитилнахъ во всю седмицу. 17) о каѳисмахъ во все лѣто. 18) о еже когда стихословятся пѣсни: поемъ Господеви, и Господеви поемъ. 19) о катаваси во весь годъ. 20) о еже когда поется честиѣйшая и когда не поется. 21) о еже когда глаголются изобразительная, и когда антифоны. 22) о кажденїи. 23) о завѣсѣ святаго Олтаря, и отверженїи дверей. 24) о вжиганїи свѣщей на праздники Господскїя, и Богородичны. 25) о всеневномъ вжиганїи свѣщъ. 26) въ кое время не стояти бартии съ жезлами. 27) о канонарѣ. 28) о безчинныхъ воплехъ. 29) о откровенїи главъ. 30). О еже не творити бесѣдъ въ церкви. 31). О будил—никѣ. 32) отъ правилъ святыхъ апостолъ — о святѣй четыредесятиницѣ, въ ней же и о причащенїи св. Таинъ. 33) о житїи, сирѣчь, пощенїи и разрѣшенїи всего лѣта, въ ней же и овзаконен—ыхъ постѣхъ отъ правилъ. 34) о житїи общежительныхъ пребыванїй. 35) Разсужденїе о ястїи и питїи субботы и недѣли, и прочихъ дней седмичныхъ, въ ней же и о второй вечерней трапезѣ. 36) о молчанїи на трапезѣ. 37). О пѣнїи яко не подобаетъ кромѣ собора особнѣ пѣти. 38) о еже не подобаетъ ясти кромѣ общїа трапезы. 39). О одеждахъ и обушсахъ и всей тѣлеснѣй потребѣ. 40) егда хочетъ отлучитися братства. 41) о служителяхъ и прочихъ пребыванїихъ братскихъ. — 42) о службахъ тяжкихъ.—43) о дому особнѣмъ. 44) о дѣланїи во общинѣ. 45) о стяжанїи чуждыхъ трудовъ. 46) о больницѣ и о страннопрїимствѣ и остарыхъ и о больныхъ. 47) о знаменїяхъ праздниковъ великихъ, и среднихъ, и малыхъ. 48) мѣсяцесловъ во весь годъ съ тропари и кондаки, и съ марковыми главами. 49) о святѣй 40-цѣ. 50) о святѣй 50-цѣ. 51) зачало св. поста, до св. апостоловъ Петра и Павла. 52). о отпустительныхъ тропарѣхъ и кондакахъ, како глаголати въ седмичны дни. 53 отпустительнїи тропари воскресны осми гласовъ, съ Богородичны ихъ, упокой и кондаки. и прокимны, на утрени предъ Евангелїемъ, и на литургїи и аллилуїаре.. 54) столпы Евангельскїе, свѣтильны воскресны, стихиры Евангельскїя. 55) отпустительнїи тропари и кондаки дневнїи. 56) кондаки общїи святыхъ. 57) Богородичны и крестобогородичны, отпустительнїи на осмь гласовъ. 58) троичны пѣсни на осмь гласовъ. 59) прокимны, апостоли, аллилуїаре, Евангелїа и причастны общїи святыхъ. 60 прокимени, апостоли, аллилуїаре, и причастны на всяку потребу различнїи.

Раздѣленїе Устава.

Такимъ образомъ Уставъ состоитъ изъ 60 главъ. Его можно раздѣлить на три части: 1) общую съ 1-й до 46 главы включительно; 2)

частную съ 47-й до 51 включительно и 3) до полнительную съ 52-й до конца.

Подраздѣленіе и содержаніе 1-й части Устава.

Общая часть съ 1-й до 46-й главы включительно говоритъ: 1) о *порядкѣ* молитвословій и священнодѣйствій на вечерни, утрени и литургіи въ дни воскресные, седмичные и субботніе съ 1-й до 25 главы включительно; 2) о *поведеніи молящихся* во храмѣ Божіемъ, или предстоящихъ во время Божественныхъ службъ съ 26-й до 31-й включительно; 3) *объ образѣ жизни* монашествующихъ съ 32 до 46-й включительно. Въ первыхъ 25 главахъ говорится: 1) о службѣ воскресной съ бдѣніемъ (первыя пять главъ); 2) о дняхъ для бдѣнія и о службѣ воскресной безъ бдѣнія (гл. 6 и 7); 3) о времени совершенія литургіи (гл. 8); 4) о службѣ въ дни седмичные (гл. 9); 5) о чтеніяхъ по каѳизмѣ (гл. 10); 6) о пѣніи каноновъ на утрени въ седмичные дни (гл. 11); 7) о службѣ субботній (гл. 12, 13 и 15), тутъ же и служба заупокойная въ 14-й главѣ; 8) о нѣкоторыхъ пѣснопѣніяхъ и чтеніяхъ въ извѣстнаго рода дни: о свѣтильнахъ, псалтири, пѣсняхъ: поемъ Господи, катавасіи, честиѣишій (съ гл. 16 и до 21-0 включительно); 9) о священнодѣйствіяхъ совершаемыхъ при Богослуженіи о кажденіи, отыятіи завѣсы, о времени зажиганія свѣчь при Божественныхъ службахъ (съ гл. 22 и до 25 включительно).

Съ 26 по 31-го включительно предписываются правила для стоящихъ въ храмѣ Божіемъ и касающаяся главнымъ образомъ монашествующихъ, именно о томъ, въ какое время при Богослуженіи должно братіи стоять безъ жезловъ, какимъ образомъ слѣдуетъ канонархатъ чтобъ при пѣніи не производить безчинныхъ воплей, при нѣкоторыхъ священнодѣйствіяхъ стоять съ откровенными главами, не творить бесѣды въ церкви, не входить и не выходить во время чтенія и т. п.

Съ 32 до 46 говорится: о трапезѣ и о постѣ: сперва излагается уставъ для всѣхъ христіанъ (въ 33 и 33) касательно пищи; съ 34-й же по 46-ю включительно (въ 13-ти главахъ) правила для монашествующихъ, именно: о трапезѣ ихъ, поведеніи ихъ виѣ храмѣ, объ одеждѣ и обуви, о трудахъ.

Часть вторая и ея содержаніе.

Вторая часть Устава съ 47-й до 51-й гл. включительно содержитъ *особыя* для каждаго дня въ году указанія на молитвословія, священнодѣйствія и на порядокъ ихъ при Богослуженіи. Иначе сказать,

она заключаетъ въ себѣ послѣдованія *частныя* на каждый день года, именно: 47-я глава объясняетъ знаки праздниковъ, употребляемые въ мѣсяцѣсловѣ; 48-я заключаетъ въ себѣ мѣсяцесловъ и указываетъ праздники и памяти святыхъ и службы имъ съ сентября до августа включительно. 46-я указываетъ службы недѣль приготвительныхъ къ посту и великопостныхъ, а 50-я содержитъ послѣдованія для дней пятидесятницы; 5-я говоритъ объ образѣ соблюденія Петрова поста, слѣдующаго за 50-цею.

Третья часть Устава.

Съ 52-й главы начинается третья часть типикона, названная нами дополнительной. Здѣсь излагается Уставъ нѣкоторыхъ краткихъ измѣняемыхъ молитвословій (печатаются и самыя молитвословія), именно: 1) указъ о тропаряхъ и кондакахъ; 2) отпустительныя тропари воскресные 8 гласовъ съ Богородичными, упокоями и кондаками; 3) столпы гласовъ Евангельскіе съ ексапостилларіями и утренними стихирами; 4) отпустительныя тропари, кондаки и свѣтильны дневные, также прокимны; 5) кондаки общіе святымъ; 6) Богородичны и крестобогородичны отпустительныя на 8 гласовъ; 7) троичны пѣсни на 8 гласовъ; 8) прокимны, апостолы, Евангелія и причастны, какъ общіе святымъ, такъ и на всяку потребу.

Храмовыя главы.

Кромѣ сихъ 60-ти главъ въ уставѣ есть еще другія 60-ть главъ, имѣющихъ свой особый счетъ. Изъ нихъ 58 содержитъ указаніе на то, какъ совершать службу въ храмовые праздники и особенно при совпаденіи храмоваго праздника съ инымъ какимъ либо праздникомъ въ одинъ и тотъ же день.

О храмѣхъ святаго или святыхъ, отъ мѣсяца септимврія, до недѣли мытаря и фарисея; отъ недѣли же мытаря до понедѣльника первыя недѣли святаго поста, во всю святую четьредесятицу, и до самаго пресвѣтлаго и тридневнаго Христова воскресенія, и во всю свѣтлую недѣлю до новыя недѣли. Отъ новыя же недѣли сирѣчь *Θομιν* попасцѣ, во всю пятидесятицу, даже до недѣли всѣхъ святыхъ, како поется служба храма святаго, или святыхъ, вечеръ. и утро, и на «литургіи». Изъ сего видно, что храмовыя главы расположены сообразно съ годичнымъ церковнымъ кругомъ, именно: сперва (съ 1-й до 25-й) находятся главы о праздникахъ, бывающихъ во время пѣнія миней съ октоихомъ, съ 1-го сентября до недѣли мытаря и фарисея,

потомъ (съ 25 до 48 гл.) о праздникахъ храмовыхъ, случающихся во время пѣнія постной тріоди и наконецъ съ 48-й до 53 гл. включительно) указанія на храмовые праздники, бывающіе въ дни пѣнія цвѣтной тріоди.

Припѣвы праздничные.

Въ 59-й главѣ находятся «припѣвы на Господскіе, Владычни и Богородичны праздники, поемые на 9-й пѣсни напр. на Рождество Богородицы» величай душе моя отъ неполюбоверождшюся Дѣву Марію; и «на введеніе: Ангели вхожденіе пречистыя зряще удивишася: како Дѣва вниде во святая святыхъ».

Индикціонъ, зрячая пасхалія и лунникъ.

60-я Глава (съ отдѣльнымъ счисленіемъ листовъ) содержитъ индикціонъ, зрячую пасхалію и лунникъ, т. е. 1) указаніе ключевыхъ буквъ «пасхаліи съ 1409 по 1940 годъ включительно, или отъ сотворенія «всехъ твари и первозданнаго человѣка Адама, обращеніе индикціи, «пятисотъ тридесати двоюлѣтъ, четвертое на десять». При каждомъ годѣ указываются лѣта отъ Адама, лѣта отъ Христа, индиктъ, кругъ солнцу, вруцѣ лѣто, кругъ лунѣ, основаніе епакта, ключъ границъ. 2) Пасхалію зрячую по ключевымъ словамъ. Ключевыя слова суть буквы славянскія: А, Б, В, Г, Д, Е, Ж, З, И, К, Л, М, Н, О, П, Р, С, Т, У, Ф, Х, Ц, Ч, Ш, Щ, Ъ, Ы, Ь, Ї, Ю, Ѧ, Я (35 буквъ). Подъ каждою буквою показывается, когда бываетъ Рождество Христово, сколько мясопостія, когда починается тріодъ, мясопустъ великій, недѣля сыропустная, день Евдокіи, 40 мучениковъ, Алексѣя, Пасха, Благовѣщеніе, Преполовеніе, день Георгія, Вознесеніе, день Іоанна Богослова, пятидесятница, Петровъ мясопустъ, сколько Петрова поста, въ какой день память Петра и Павла. 3) «лунное «теченіе», основанное на томъ что» каждая луна имать дней 29, и «польдня, и польчаса, и пятую часть час—а. Начинается же отъ на «стоящаго 1-го круга, и восходитъ даже до девятаго на десять и егда «совершиши 19 круговъ, сирѣчь годинъ, пакы начини отъ перваго круга: «га: никогда же бо скончавается реченное число».

Въ каждомъ изъ 19-ти круговъ показывается время рожденія и ущербъ луны въ продолженіе 12 мѣсяцевъ года, напр. 1858 года кругъ лунѣ 13, основаніе 26, марта 4 въ четвертый часъ дня рожденіе; 18-го

ъ 11-й часъ ночи ущербъ и т. д. сентябрь 1858 г. 12 сентября въ 3-й часъ дня ущербъ; 26-го въ 11-й часъ ночи рожденіе.

(Продолженіе будетъ).

ЯЗЫЧЕСКІЕ КУЛЬТЫ, УПОМИНАЕМЫЕ ВЪ БИБЛИИ.

(Продолженіе).

Въ средѣ еврейскаго народа идолопоклонство вообще и принесеніе въ жертву богамъ людей въ частности было запрещено закономъ подъ угрозою смертной казни (Вт. 12, 31, 18, 10. Лев. 18, 21, 20 2). Запрещеніе это въ послѣдствіи было многократно нарушаемо. Такъ, Давидъ, послѣ побѣды надъ аммонитянами, осудилъ многихъ изъ побѣжденных на сожженіе въ печи бога ихъ Молоха (2 Цар. 12, 31). Печь плинейная, какъ переведено въ нашей славянской библіи, въ другихъ переводахъ съ еврейскаго означаетъ печь Молоха. Соломонъ, вмѣстѣ съ своими наложницами, принималъ участіе въ служеніи Молоху (3 Цар. 11). Послѣдній называется здѣсь обыкновенно Милькомомъ или Малькомомъ. Моверсъ (1, 3, 2, 4) и Эвальдъ (3, 1, 10) полагаютъ различіе между Молохомъ и Милькомомъ, говоря, что послѣднему человѣческія жертвы никогда не приносились. Но что Молохъ и Милькомъ—одно божество, видно изъ (1 Цар. 11, 7). И если ничего не говорится о принесеніи въ жертву Молоху дѣтей женами Соломона, то это объясняется просто: эти ужасныя жертвы, изъ уваженія къ царю и его народу, могли быть оставлены ими и замѣнены другими. А за принесеніе Молоху другихъ жертвъ, помимо жертвъ людей, говорятъ упомянутыя нами семь комнатъ, изъ которыхъ только послѣдняя назначена была для принесенія дѣтей, прочія же шесть для различныхъ жертвъ животныхъ (Selden. a. a. O).—Ахазъ въ жертву тому же Молоху приносилъ дѣтей своихъ въ долину Енномъ; Манассія дѣлалъ тоже (2 Цар. 16, 3, 21, 6. 2 Пар. 28, 3, 33, 6. Іер. 7, 31, 19, 5. Іез. 16, 20, 21). Вмѣстѣ съ человѣческими жертвами въ культъ Молоха входили, вѣроятно, различныя мерзости, на что указываетъ самая дубрава, въ которой находился храмъ Молоха, такъ какъ, по свидѣтельству Горация, въ дубравахъ по преимуществу строились храмы тѣмъ богамъ, которые покровительствовали распутству (L. 1. Ode 12). Съ другой стороны, четвертая книга царствъ упоминаетъ о домахъ, бывшихъ при капищѣ Молоха, въ которыхъ жили подозрительной нравственности женщины, занимавшіяся пряжею и тканіемъ ризъ для кумира (3, 3, 7).

При Ахазѣ и Манассіи статуя Молоха была поставлена въ южной долины Иерусалима, на мѣстѣ Тофеть, или въ дубравѣ долины Енномъ. Тофеть, по общепринятому изъясненію, означаетъ тимпанное мѣсто т. е. такое, гдѣ священныя дѣйствія Молоха совершались при звукѣ тимпановъ. Громкая музыка и шумныя пляски составляли необходимую принадлежность культа и употреблялись съ тою цѣлю, чтобы заглушить

стонъ несчастныхъ жертвъ (Іер. 7, 31, 32, 19, 6, 14. 4 Цар. 23, 10). Название долины—Енномъ производятъ нѣкоторые отъ вопля сожигавшихся въ ней дѣтей, хотя и есть основаніе заключать, что названіе долины Енномскою взято отъ имени древняго ея владѣльца, потому что въ свѣщ. писаніи она называется долиною сыновъ Еннома (4 Цар. 23, 10). Нечистота, постоянно горѣвшій огонь, несчастныя жертвы и трупы животныхъ, свозившихся въ долину Енномъ, подали случай называть ее гееною. Позднѣйшіе Іудеи, съ имепемъ долины Енномъ, стали соединять помятое о наказаніи за гробомъ (ср. Wetstenü N. T. ad. Matth. 5, 25).

Такъ какъ посвящать солнцу коней есть древнѣйшій обычай многихъ языческихъ народовъ, какъ мы видѣли уже это; то и у израильтянъ Молоху, какъ символу солнца были посвящены кони и колесницы (4 Цар. 33, 11), стоявшіе при входѣ въ храмъ. Причину такого обычая указываетъ Овидій, говоря: «скорому богу (каковымъ представляется солнце) неприлично посвящать неповоротливое животное». «Кони были не что иное, какъ статуи, колесницами же назывались хранилища священнаго огня, сдѣланныя по образцу колесницъ» (Фил. Начер. Цер.—иб. ист.). Всѣ эти священныя принадлежності Молохова культа были уничтожены Іосією (2 Цар. 23, 10, 13). Вообще культъ Молоха въ средѣ еврейскаго народа былъ таковъ же, какъ и въ средѣ язычниковъ. Такъ, вмѣстѣ съ сожженіемъ дѣтей соединялось у израильтянъ и провозденіе ихъ чрезъ огонь (2 Цар. 16, 3, 21, 6, 23, 10. Іер. 2, 32, 6, 13, 14, 7, 31, 19, 2, 6, 13, 14, 32, 35. Ис. 30, 33) и проч.

Второе божество, принятое израильтянами въ пустынѣ, есть Хійюнь или Ремфанъ, малыя дощечки котораго, по словамъ Яна, еврей тайно носили съ собою на пути чрезъ Аравію. Ремфанъ—это Сатурнь, называемый арабскимъ, персидскимъ и сирійскимъ. Имя этого божества на халдейскомъ языкѣ означаетъ справедливо. Въ переводѣ Александрійскомъ божество это называется—*Rephân*, *Rephân*, *Raphân*, каковыя имена на языкѣ коптовъ означаютъ Сатурна (Della Walle Reiseb. P. 1 p. 124). Амось этого бога называетъ звѣздою и царемъ, а имя Сатурнь свойственно и планетѣ и царю. Какъ видно, есть двойкій Сатурнь, т. е. звѣзда и царь, переселившійся на планету Сатурнь. Оба они обожались жертвами дѣтей. Египтяне посвятили Сатурну седмой день недѣли; отсюда іудеями Сатурнь называется (*Schabti Schabta*). Въ Меккѣ ему была посвящена (Кааба Россоссе rec. Hist. Arab. 140).

Служеніе тельцу, Молоху, и Ремфану, начатое въ пустынѣ, характеризуетъ религіозную область израиля и вовсѣ послѣдующіе періоды исторической жизни его внѣ пустыни. Къ несчастію, кругъ языческихъ культовъ, вошедшихъ въ среду еврейской націи, не ограничился упомянутыми видами ложнаго богослуженія. Со времени занятія израилемъ Палестины, онъ представляется въ болѣе обширныхъ размѣрахъ. При Навинѣ евреи не были совершенно чисты отъ идолопоклонства. Послѣ Навина, по мѣрѣ столкновенія израиля съ сосѣдственными ему народами, идолопоклонство представляется въ новой силѣ и въ новомъ разнообразіи. Во времена судей израильтяне иногда и сами выдумывали новое богослуженіе, что доказываетъ соединенный съ суетвѣріемъ па-

мятникъ побѣды Гедеоновой (Фил. тамже). Но всё культы, какъ изобрѣтенныя самимъ израильтяемъ, такъ и заимствованныя у язычниковъ, сводятся за исключеніемъ немногихъ, къ одному знаменателю—культу астральному. Это потому, что древнѣйшимъ и основнымъ культомъ восточнаго человѣчества, среди котораго обиталъ израиль, былъ, какъ мы видѣли, культъ астральный. Вотъ почему и въ средѣ еврейскаго народа онъ получилъ преимущественное значеніе и исключительное право на господство въ его религіозной области. Такъ, вслѣдъ за упомянутыми божествами, въ періодъ сулей и царей, до времени плъненія десяти колѣнъ, въ ряду боговъ—представителей астральнаго культа, первое мѣсто у израильтянъ занимаютъ, главнымъ образомъ, два божества—Вааль съ его безчисленными подраздѣленіями и Астарта, какъ олицетворенія двухъ великихъ свѣтилъ—солнца и луны, и многія другія.

Вааль или Белъ, различаясь діалектически, выражаютъ одно понятіе. Вааль былъ богомъ хананеевъ, финикійцъ и евреевъ. Виды его: Вельзевубъ, Вельзевулъ, Всельфегоръ, Веельзаменъ и мн. другіе, съ которыми мы будемъ имѣть дѣло впереди. Халдеи всё эти виды божествъ соединили въ одно понятіе—Бела. Семдесятъ имя Ваала перевели чрезъ Вила или Вилоса. Этотъ видъ Ваала первоначально былъ господствующимъ у хананеевъ, позднѣе—у грековъ и римлянъ. О другихъ Ваалахъ упоминается Чис. 2, 4, 3, 7, 8, 33, 10, 10. Іос. 2, 15, 19. 2 Пар. 24, 7. Вообще виды Вааловъ весьма многочисленны, такъ что именемъ Ваала были названы многіе города. Такъ, извѣстны Вааль—Гадъ, Киріашъ—Вааль и мн. др. Но что Вааль означаетъ не всякое божество видно, съ одной стороны, изъ наименованія другихъ самостоятельныхъ божествъ помимо Ваала, съ другой—изъ понятія о самомъ Ваалѣ, по которому онъ есть божество самостоятельное, отличное отъ всѣхъ прочихъ. Только вслѣдствіе различныхъ свойствъ, усвояемыхъ Ваалу, онъ является то Геркулесомъ, какъ эмблемою побѣдоноснаго героя (Фил. биб. 32), то Зевесомъ (Діод. 11, 8, 9. Плин. Н. № 37, 10), то Кроносомъ—Сатурномъ (Euseb graeb evang. 1, 17), то Марсомъ (Chron. pasch. 1 р. 18. Mal. chron. р. 19. Ceraleni chron. 1, 29. Mowers 1, 107), то Юпитеромъ (Macrobius. Sat. 1, 23. Spart. in vita Caracal. с. 11), то, наконецъ, просто царемъ. Такъ какъ эти божества, по свидѣтельству многихъ, служатъ представителями солнца: такъ Діодоръ говоритъ: Кроносъ называется солнцемъ (11, 30), Сервій: богъ солнце называется Сатурномъ или солнцемъ; то отсюда слѣдуетъ, что всё эти божества подводятся подъ одно общее понятіе—боговъ солнца. Последнее т. е. солнце, символами котораго были упомянутыя божества, и служить соединяющею родственною нитью въ длинной лѣтвицѣ боговъ—представителей солнца и въ частности—между Геркулесомъ, Зевесомъ, Кроносомъ—Сатурномъ, Марсомъ, Юпитеромъ и Вааломъ.

Основные части Ваалова культа—общія всѣмъ культуамъ астральной области и мы не найдемъ здѣсь ничего оригинальнаго. Первоначально жертвы Ваала были безкровныя (Іос. 2, 7, 14), послѣ онѣ замѣнились жертвами животныхъ и преимущественно быковъ, употребленіе которыхъ мы видимъ въ жертвахъ кармилльскихъ, вызванныхъ ревностію Иліи (3 Пар. 18, 19, 29). Животное при этомъ разрѣзывалось на части (ст. 23). Приносились, впрочемъ, въ жертву Ваалу и козлы, даже

птицы—перепелки и др. Необходимую принадлежность культа составляло курение, матеріаломъ для котораго служилъ ладонъ (Іер. 7, 9, 11, 13, 32, 29). Въ богослуженіи его употреблялись колѣнопреклоненія, бѣганіе вокругъ олтара, бичеванія, рѣзанія тѣла до пролитія крови и цѣлованіе идола (3 Цар. 18, 26, 27, 19, 18), бывшее во всеобщемъ употребленіи. Такъ, по свидѣтельству Цицерона, финикійскій Вааль—Геркулесъ также почитался поцѣлуями (in Wetgem. L. IV, 43). Честь эта воздавалась и другимъ божествамъ (Іос. 13, 2. Іов. 31, 26, 27).

Культъ Ваала раздѣляется на четыре періода. Древнѣйшій изъ нихъ есть древне-финикійскій и сидоно-караагенскій. Это время служенія Ваалу совпадаетъ съ временемъ пребыванія израильянъ въ Египтѣ. Характеристическую черту разсматриваемаго періода составляетъ непосредственное служеніе солнцу, въ которомъ Вааль обожался вмѣстѣ съ Астартою. Безобразное служеніе Ваалу было въ древнемъ Тирѣ, Караагенѣ, Гадѣ, раньше—въ Вавилонѣ (Герод. 1, 181). Тоже видимъ и въ служеніи Астартѣ. Культъ Ваала и Астарты отличался въ этотъ періодъ развратомъ. Къ простотѣ его относятся жертвы на высотахъ, въ дубровахъ (Чис. 22, 44, 23, 28, 25, 3. Втор. 22, 2), каковое явленіе объясняется извѣстнымъ мифологическимъ воззрѣніемъ древнихъ на горы и лѣса. Позднѣ Ваалу строились олтари (Іер. 10, 3. 2 Пар. 34, 4), съ появленіемъ которыхъ вошли въ употребленіе и человѣческія жертвы, перешедшія сначала къ финикійцамъ, потомъ къ ихъ колонистамъ—караагенянамъ и др. и употреблявшіяся у всѣхъ этихъ народовъ до позднѣйшихъ временъ (Plin. №. II. 36, 5). Особенною преимущественностію пользовались жертвы дѣтей, что и естественно: ибо Ваальъ есть, какъ мы видѣли, Кроносъ, а послѣдній былъ на столько кровожаденъ, что пожралъ, какъ гласятъ мифологическія сказанія, собственныхъ дѣтей. Хананеи называли Ваала Молохомъ или Вааль—Молохомъ, съ которымъ мы уже имѣли дѣло (Іер. 32, 35). Средствомъ, замѣняющимъ человѣческія жертвы, было самоувѣче жрецовъ въ честь Ваала (1 Цар. 18, 28). Такимъ образомъ, вмѣсто дѣтей, ему приносилась человѣческая кровь. Такъ было и у грековъ. При всей непосредственности служенія Ваалу все-таки были посвящены столбы, игравшіе роль памятныхъ камней (Бытія 28, 18, 22, 31, 45. Исх. 24, 4), указателей тѣни, солнечныхъ часовъ, регуляторовъ года и дня. Такіе столбы находились въ Тирѣ (Герод. 11, 44), и Гадѣ (Филостр. жиз. Аполлон. Тіан. V, 5).

Второй періодъ—хананейскій. Ваальъ и здѣсь поставляется рядомъ съ Астартою (1 Цар. 18, 19. 2 Цар. 23, 4). Періодъ этотъ простирается до Хирама. Главную черту его составляетъ безстыдное служеніе Ваалу и хотя оно болѣе присуще Ашерѣ, чѣмъ Ваалу, но касается также и послѣдняго и главнымъ образомъ, вѣроятно, Вааль—Фегора (Чис. 25, 1, 31, 16. Исх. 22, 17). Служеніе Балу въ Вавилонѣ отличалось въ этотъ періодъ такимъ же безстыдствомъ: присутствіе женщины въ спальной Бела даетъ право заподозрѣвать послѣдняго въ безривственности, несвойственной божеству, или, лучше, жрецамъ, служившимъ при храмѣ божества (Герод. 1, 181). Позднѣ культъ этотъ не решель въ Караагенъ и отличался здѣсь крайнимъ развратомъ (Август. de civit. dei IV, 3, 10, 11); онъ составлялъ въ Караагенѣ главный пе-

достатокъ служенія Астартъ, хотя нѣкоторые и утверждаютъ, что культъ послѣдней въ Кареагенѣ былъ цѣломудренъ и не сливался съ культомъ Ашеры.

Третій періодъ служенія Ваалу—ново-финикійской или ново-тирской, съ Хирама. Въ царствѣ израильскомъ служеніе это началось съ Ахаава, въ іудейскомъ—съ Ахаза. Въ послѣдствіи оно было уничтожено—въ первомъ ревностію пророковъ, во второмъ—левитовъ. Характеристическою чертою ново-тирскаго періода служить грубое идолослуженіе. Центромъ его былъ Тиръ. По свидѣтельству Филона, Вааль назывался въ Тирѣ Веельзаменомъ и былъ главнымъ тирскимъ божествомъ (Philo Bibl. 14). Геродотъ утверждаетъ, что кареагеняне ежегодно посылали Ваалу въ Тирѣ десятины и что онъ почитался даже въ Испаніи (Герод. 11, 44. Agrippianus de exped. Alexandri 11, 16. 2 Макк. 4^е 18, 20). Къ ново-тирскому же періоду принадлежатъ безчисленное множество жрецовъ Ваала: въ одноиъ царствѣ израильскомъ было 450 жрецовъ Ваала и 400—Ашеры (1 Цар. 18, 19). Они назывались служителями и пророками (2 Цар. 10, 19) или кадисимами (23, 7), которые, помимо самоувѣчья и танцевъ вокругъ олтаря, отдавали себя въ жертву Ваалу (Clemens. Rom. gesog. X, 37). Въ это время послѣднему были построены многіе храмы, напр. Ахаавомъ и др. (1 Цар. 16, 32. 2 Цар. 10, 21). Храмы эти отличались большею пышностію сравнительно съ прежними, бывшими въ Тирѣ, Вавилонѣ и др. городахъ. Такъ, въ Тирѣ, на мѣсто древняго храма, былъ заложенъ новый, великолѣпнѣйшій (Josep. Ар. 1, 18).

Четвертый періодъ—халдейскій. «Іерархическимъ средоточіемъ астрологическаго звѣздопоклоненія почитался въ это время храмъ Бела въ Вавилонѣ, гдѣ халдеи, какъ каста жрецовъ, занимались звѣздочетствомъ» (Ист. Фил. Новиц. ч. 1). По словамъ Геродота, храмъ Бела представлялъ великолѣпное знаніе, построенное на восьми высокихъ башняхъ. Въ храмъ вела наружная лѣстница, имѣвшая скамьи для отдыха. Въ верхнемъ храмѣ было потаенное мѣсто, гдѣ стоялъ золотой столъ и золотая кровать, которую Белъ посѣщалъ каждую ночь. Въ нижнемъ храмѣ находился олтарь въ которомъ стоялъ золотой столъ съ золотымъ треномъ и огромной величины идолъ. Всѣхъ послѣдняго по увѣренію жрецовъ, равнялся 800 талантовъ. По Діодору, идолъ имѣлъ 40 футовъ вышины, а тяжесть его равнялась 1000 талантамъ. Его увезъ, не смотря на угрозы жрецовъ Кеерксъ. Притворъ имѣлъ два олтаря: въ одномъ изъ нихъ находился великолѣпный тронъ, на которомъ приносили въ жертву Белу ссущихъ животныхъ; въ другомъ—менѣе цѣнный на которомъ закалались взрослые животныя (Герод. 1, 181, 183). Жертвы Белу ограничивались иногда молокомъ и яицами (Янь). По свидѣтельству Люціана, изображеніе Бела въ Сиріи походило на быка, служившаго у древнихъ символомъ мужской оплодотворяющей силы (31). Въ Кареагенѣ оно имѣло распростертыя руки, которыми божество принимало жертвы (Діод. 20, 14). По другимъ свидѣтельствамъ, изображеніе Бела имѣло въ рукахъ виноградныя кисти и гранатныя яблоки (Hesen. Mon. Phoen. Tab. 23), служившія символомъ его вліанія на природу. Какъ мужское оплодотворяющее начало, Белъ, по сказанію халдейскаго жреца Бероза опло-

дотворялъ женское начало Омороку для произведенія земной и человѣческой жизни (Новиц. тамже). Наконецъ, у нумидійцевъ голова Беловой статуи была окружена лучами (Моверсъ 1, 181).

Богъ—солнце или Вааль, означая вообще господина, развѣтвляется на многія отрасли другихъ Вааловъ, какъ мы уже и видѣли это. Послѣдніе служатъ часто символомъ не только солнца, но и другихъ предметовъ природы. Вотъ почему имя Ваала въ нѣкоторыхъ мѣстахъ свящ. писанія употребляется во множественномъ числѣ (Иуд. 2, 11, 3, 7, 8, 33, 10, 6, 10. 1 Цар. 7, 4, 12, 10. Кор. 8, 5). Отъ различія Вааловъ, служившихъ символами того или другаго предмета природы, зависитъ и различіе именъ. Такъ, въ іерусалимѣ извѣстенъ былъ Вааль—Фразимъ, въ колѣнѣ Веняминовомъ—Вааль—Тамарь, Ефремовомъ—Вааль—Назоръ, по Іордану—Вааль—Гермонъ, въ предѣлахъ Египта—Вааль—Зефонъ. Что это были за божества, неизвѣстно. Послѣдняго г. Янъ признаетъ божествомъ родственнымъ Тифону и говорить, что средоточіемъ поклоненія ему былъ городъ Героополь.

Болѣе замѣчательные изъ Вааловъ, какъ видовъ одного главнаго Ваала,—Вааль—Зебубъ и Вааль—Бериѳъ.

Вааль—Зебубъ—идолъ аккаронскій, знаменитый оракуломъ, къ которому Охозія посылалъ слугъ спросить объ исходѣ своей болѣзни, но отвѣтъ котораго предупредилъ Ілія (4 Цар. 1, 2, 4). Это было охранительное божество отъ мухъ, подобно тому какъ въ Элидѣ и Олимпіи охранителями отъ мышь были Зевесъ (*απορίας*), Аполлонъ (*σμιυδως*); на горѣ Этъ—Геркулесъ (*χορυπιων*)—охранитель отъ саранчи; у эретрійцевъ—Геркулесъ (*ιπιοχτονος*)—убійца червей (Шавз. in elias. pg. 14 p. Strabo p. 613). Такъ какъ ни одна изъ статуй означенныхъ греческихъ боговъ—охранителей не представляла форму того животнаго или насекомаго, предохранителемъ отъ котораго почитался извѣстный богъ; то и статуя Вааль—Зебуба едва ли имѣла форму мухи. Каковы были формы статуй этихъ боговъ, неизвѣстно. Извѣстно только, что Вааль—Зебубъ отличенъ отъ Веель-Зебуба—господина жилищъ.

(Продолженіе будетъ).

ЗАМѢТКА ОБЪ УСТРОЙСТВѢ ПОМѢЩЕНІЙ ДЛЯ ПРИЧТОВЪ МОСКОВСКОЙ ЕПАРХІИ.

Около трехъ лѣтъ тому назадъ Московское духовенство сильно заинтересовано было открывавшеюся возможностью къ улучшенію своего быта. Мы разумѣемъ устройство церковныхъ помѣщеній для всѣхъ священноцерковно-служителей въ Москвѣ. Къ сожалѣнію, дѣло это, казавшееся въ началѣ нетруднымъ, встрѣтило значительныя препятствія. Лишь изрѣдка слышно, что дома такого-то причта или одинъ изъ нихъ куплены въ собственность церкви; а мысль о покупкѣ одновременно всѣхъ домовъ совершенно оставлена.

Мы не станем долго останавливаться на соображеніяхъ о томъ, какъ важно было для духовенства, если бы все оно имѣло церковныя помѣщенія. Кому не извѣстенъ порядокъ, въ силу котораго поступающій на мѣсто обязанъ купить домъ своего предшественника? Обязательную покупку домовъ, разумѣется, нельзя не признать благодѣтельной для духовенства: всякій получаетъ отъ своего преемника за домъ ту сумму, какой онъ стоитъ, тогда какъ, при необязательности покупки и при нежеланіи преемника купить домъ, пришлось бы продать его кому-либо постороннему за безцѣнокъ, даже просто на сломку. Собственный домъ священнослужителя требуетъ заботъ и хлопотъ, отнимаетъ у него много времени, которое онъ могъ бы съ пользою употребить на исполненіе своихъ прямыхъ пастырскихъ обязанностей.

Необходимость церковныхъ помѣщеній для причта издавна была признаваема какъ духовною, такъ и свѣтскою властію. Изъ существующихъ по этому предмету узаконеній приведемъ лишь два послѣднія. Въ 1808 году, особая коммиссія по изысканію средствъ къ улучшенію быта духовенства признала необходимымъ, чтобы «при всѣхъ церквахъ для помѣщенія священнослужителей были устроены изъ доходовъ церковныхъ или суммъ приходскихъ дома близъ церквей». Въ то же время старосты церковныя особою инструкціею обязывались устроить при церквахъ на церковныя суммы дома для служителей церкви. Указомъ Московской духовной консисторіи 1818 г. вновь подтверждено церковнымъ старостамъ, «чтобы они всячески старались для жительства священнослужителей выстроить дома при церквахъ на церковнымъ земляхъ».

Несмотря на неоднократныя, въ теченіе полутора столѣтій, предписанія надлежащей власти, дѣло о покупкѣ домовъ въ собственность церквей и вообще объ устройствѣ помѣщеній для причтовъ подвигалось очень медленно. Теперешній архипастырь Московскій, Высокопреосвященнѣйшій Митрополитъ Иннокентій обратилъ на это особое вниманіе. По его мысли предложено было скупить въ собственность церквей всѣ дома, какіе находятся во владѣніи священно церковно-служителей московскихъ. Сообразно съ узаконеніями, предполагалось употребить на это церковныя суммы, или, за неимѣніемъ ихъ, обратиться къ прихожанамъ, не пожелаютъ ли они дать заимообразно, за умѣренные проценты, собственные суммы на покупку домовъ причта. Найденно было возможнымъ выдавать заимообразно, для той же цѣли, изъ суммъ Московской каѳедры. Отъ всѣхъ причтовъ затребованы были свѣдѣнія: желаютъ ли они продать дома свои, за какую сумму, гдѣ можно занять ее, если нѣтъ въ церкви, и въ какой срокъ она можетъ возвратиться къ своему источнику. Равнымъ образомъ и старосты церковныя, по составленнымъ особою коммиссіею вопросамъ, должны были представить и представили отвѣты на вопросы (мы передадимъ только сущность ихъ): въ какомъ состояніи находятся дома священно-церковно-служителей, желающихъ продать ихъ въ церковь; сколько денегъ потребуется на поправку ихъ; сколько суммы нужно на покупку ихъ, и есть ли въ церкви достаточная для этого сумма; если нѣтъ, то не располагаетъ ли церковь какими особыми доходами для уплаты заимообразно взятой суммы, напр. доходомъ съ отданной въ аренду земли, доходомъ съ домовъ и лавокъ и проч. Для приведенія къ общимъ

выводамъ всѣхъ разнородныхъ свѣдѣній, полученныхъ отъ причтовъ и церковныхъ старостъ, составлены были особыя въ каждомъ благочиніи комиссіи, подъ предѣлательствомъ благочиннаго, изъ троихъ священниковъ, по выбору духовенства, двухъ діаконовъ, одного причетника и двухъ церковныхъ старостъ.

Разсмотрѣніе благочинническими комиссіями отзывовъ духовенства и церковныхъ старостъ представило дѣло въ слѣдующемъ положеніи. При нѣкоторыхъ церквахъ почти во все не оказалось церковной суммы или оказалось слишкомъ мало. Въ иныхъ церквахъ, если и оказывалась достаточная для покупки домовъ причта сумма, то не могла быть употреблена на это потому, что самой церкви нужны деньги для разныхъ починокъ и построекъ. Постоянныхъ источниковъ церковной суммы (арендныхъ денегъ) при нѣкоторыхъ церквахъ вовсе не оказалось, при нѣкоторыхъ оказалось мало, такъ что занятая на покупку домовъ сумма могла покрыться изъ этихъ денегъ только въ долгій періодъ времени. Притомъ арендные деньги въ нѣкоторыхъ церквахъ шли на содержаніе самой церкви, потому что кружечный и кошельковый сборы оказываются для этого недостаточными. Вводить церкви въ долги, которые могли быть уплачены лишь въ не малый періодъ времени или уплаты которыхъ вовсе не предвидѣлось возможности, старосты положительно отказались. Добавимъ къ этому, что нѣкоторые служители церкви сами не пожелали продать дома свои въ собственность церкви; а принуждать ихъ къ этому не найдено справедливымъ.

Всѣ эти препятствія къ покупкѣ домовъ московскаго духовенства оказались, какъ и слѣдовало ожидать, непреодолимыми. Нельзя было принуждать церкви дѣлать займы, уплаты которыхъ не предвидѣлось возможности, по крайней мѣрѣ близкой. Что оставалось бы дѣлать въ случаѣ несостоятельности церквей? Распродавать церковные дома для уплаты долга? Но тогда, вмѣсто созиданія, вышло бы лишь разрушеніе, и простое благоразуміе требовало предотвратить подобный оборотъ дѣла. Притомъ и законъ не даетъ основаній для принужденія церквей къ обязательному займу на покупку домовъ причтовъ. Правда, въ приложеніи къ 323 ст. IX т. Свода закон. сказано: «построеніе церковныхъ домовъ составляетъ непремѣнную обязанность прихожанъ»; въ инструкціи церковнымъ старостамъ (§ 13) сказано: «староста имѣть присмотръ за домами, устроенными церковнымъ иждивеніемъ или обращенными въ собственность церкви для священно-и церковно-служителей. Гдѣ же таковыхъ домовъ не имѣется, то да будетъ его *обязанностію*, согласно съ Имянными и Высочайшими указами 28 февр. 1718 и 29 окт. 1722 года, *заводить ихъ на счетъ суммы церковной....*» Но мы думаемъ, что законъ здѣсь налагаетъ на старостъ болѣе нравственную, чѣмъ юридическую обязанность. Мы видимъ, что при большей части московскихъ церквей дома для духовенства не заведены, а между тѣмъ ни старосты, ни прихожане не подвергаются за это никакой отвѣтственности. Нанонеецъ, еслибы даже и можно было принудить церкви сдѣлать обязательный заемъ, все таки негдѣ было, какъ мы сказали, взять суммы, достаточной для покупки всѣхъ домовъ московскаго духовенства.

Такимъ образомъ дѣло о покупкѣ домовъ должно было остаться и осталось, въ сущности, въ томъ же самомъ положеніи, въ какомъ находилось и прежде. Покупка домовъ духовенства, по прежнему, предоставлена личному усмотрѣнію прихожанъ и затѣмъ — соглашенію ихъ съ членами причта относительно самой цѣны домовъ. Впрочемъ, надобно сказать, что самое поднятіе вопроса о покупкѣ домовъ и сопровождавшія его обстоятельства принесли этому дѣлу много пользы. Какъ у духовенства, такъ и у прихожанъ пробудилась мысль о возможности и надобности этой покупки. Почти вездѣ, гдѣ только позволяютъ средства церкви, дома причтовъ покупаются въ собственность церкви. Къ сожалѣнію, такъ какъ при большей части церквей этихъ средствъ нѣтъ; то поступающему на мѣсто служителю церкви приходится самому покупать домъ; а денегъ у него для этого нѣтъ. Гдѣ же ихъ взять? Нѣкоторые занимаютъ у своихъ родственниковъ и знакомыхъ; но не всѣ же находятъ подъ такой счастливой звѣздой. Недавно мы вычитали въ одной газетѣ мысль, что духовенство могло бы «составить изъ себя взаимное-кредитное Общество», которое стало бы выдавать ссуды подъ залогъ домовъ. Возможно ли организовать такое Общество, и если возможно, то на какихъ основаніяхъ, объ этомъ мы поговоримъ въ другой разъ.

М. Е. В.

ИЗВѢСТІЕ.

(ДЛЯ РОДИТЕЛЕЙ И ВОСПИТАТЕЛЕЙ)

Для поступающихъ въ духовныя училища дѣтей духовенства, домашнимъ воспитаніемъ вообще мало развитыхъ, ученическія бібліотеки при училищахъ имѣютъ прежде всего то значеніе, что приохочиваютъ ихъ къ чтенію книгъ, приохочиваютъ именно разнообразіемъ и доступностію содержанія самыхъ книгъ. А эта охота къ чтенію имѣетъ уже немалое значеніе въ воспитаніи, особенно если припомнить тотъ характеръ первоначальнаго обученія, который господствовалъ до сихъ поръ и который и теперь еще отчасти держится въ средѣ сельскаго духовенства. Обученіе дѣтей начиналось съ: *азъ, буки, вѣди...*; потомъ слѣдовали «склады простые и подъ титлами», и наконецъ чтеніе церковнославянскихъ книгъ: часослова и псалтыри. Чтеніе «гражданской печати» вошло въ программу первоначальнаго обученія послѣ всего этого и только отчасти. Нынѣ этотъ методъ, съ появленіемъ звуковаго, все болѣе и болѣе выходитъ изъ употребленія и справедливо осужденъ педагогикой. Самый главный его недостатокъ состоитъ въ томъ, что онъ спервыхъ же уроковъ и въ продолженіи всего обученія чтенію не даетъ пищи уму дѣтей, не привлекаетъ ихъ вниманіе, а приучаетъ ихъ смотрѣть на книгу, какъ на что-то постороннее для нихъ и даже враждебное. При такомъ характерѣ первоначальнаго обученія, читать книги могли побудить дѣтей лишь приказаніе другихъ и, только въ исключительныхъ случаяхъ, собственное сознаніе ихъ, что нужно читать книги, что всѣ умные люди читаютъ книги и т. п. Но извѣстна слабость и неустойчивость дѣтскаго убѣжденія и характера; стороннее же приращеніе,

приказаніе другихъ часто еще болѣе усиливаетъ въ немъ нелюбовь къ книгамъ и своему образованію. Это поддерживается еще тѣмъ обстоятельствомъ и, что между сельскимъ духовенствомъ и въ церковныхъ бібліотекахъ нѣтъ вообще книгъ доступныхъ дѣтскому пониманію. Отъ такого-то обученія грамотѣ и происходитъ то, что ограничившіеся этимъ элементарнымъ обученіемъ часто бываютъ людьми забытыми и нерасположенными къ книжному образованію.

Но съ появленіемъ въ духовныхъ училищахъ бібліотекъ, между учениками замѣчательно скоро падаетъ предубѣжденіе противъ чтенія книгъ. Одни изъ учениковъ, по собственному, сознательному желанію, берутъ изъ своей бібліотеки полезныя, занимательныя и удобопонятныя книги; другіе идутъ въ бібліотеку сперва зъ подражанія, изъ соревнованія другимъ, изъ любопытства, берутъ преимущественно книги съ картинками, но потомъ мало по малу заинтересовываются ихъ чтеніемъ, переходятъ къ болѣе серьезнымъ книгамъ и проникаются мало по малу сознаніемъ пользы такого чтенія. Слѣдствіемъ этого бываетъ то, что нелюбовь къ книгамъ въ ученикѣ постепенно исчезаетъ, чтеніе ихъ обращается въ потребность, — въ немъ ученикъ находитъ удовольствіе. И такая перемѣна къ лучшему совершается въ непродолжительное время, самостоятельно и охотно со стороны учащагося. А прежде проходило много лѣтъ ученія, и только тогда, когда разовьются уже достаточно способности учащагося и встрѣтятся ему хорошія книги, онъ медленно побѣждалъ укоренившееся нерасположеніе къ чтенію книгъ. Но чаще это предубѣжденіе обращалось въ привычку и оставалось на всю жизнь. Встрѣчались люди, получившіе полное семинарское образованіе, и между тѣмъ совершенно равнодушныя къ чтенію книгъ. У нихъ были и свободное на это время, и книги подъ рукою, но между тѣмъ они не занимались чтеніемъ, или читали очень мало и такимъ образомъ предъ ними закрытъ былъ этотъ источникъ разумной силы и чистыхъ наслажденій.

Кромѣ этого, училищныя бібліотеки исправляютъ другой недостатокъ прежняго первоначальнаго обученія, приучая учениковъ читать книги не только охотно, но и внимательно. Вниманіе признается педагогикой за одно изъ основныхъ качествъ, необходимыхъ въ воспитанникѣ для успѣха въ дѣлѣ его воспитанія. Безъ вниманія невозможны никакіе прочныя успѣхи ученика. Между тѣмъ приучить дѣтей быть внимательными, — приучить внѣшними средствами — не возможно, а сами они не понимаютъ всей важности вниманія и не привыкли управлять своими чувствами и мыслями, не привыкли сосредоточивать долго сознаніе на одномъ предметѣ. Первоначальное же обученіе грамотѣ по прежнему методу таково, что дитя съ первыхъ же уроковъ привыкаетъ не понимать того, что читаетъ, не вдумывается въ прочитанное. Эта привычка, получившая начало при домашнемъ обученіи, заносится въ училище и кладетъ здѣсь основаніе «зубренію» уроковъ на память, безъ пониманія ихъ смысла. Но возможно ли ученику скоро оставить эту привычку, укоренившуюся въ теченіи двухъ-трехъ лѣтъ пер-

воначальнаго обученія? Замѣчательно, что такой ученикъ любить учить уроки «вслухъ» и приготовленіе уроковъ «про себя» подвигается у него гораздо медленнѣе. Отъ чего это? Стоитъ присмотрѣться, какъ онъ читаетъ урокъ, когда ему не лѣзя почему-либо учиться «вслухъ». Сначала онъ читаетъ внимательно и глаза его бѣгаютъ по строкамъ. Но минуты чрезъ двѣ живое воображеніе воспроизводитъ какую-нибудь картину, онъ мечтаетъ, глаза его неподвижно устремлены въ книгу или блуждаютъ безцѣльно по сторонамъ. Если не мечтами, то вниманіе его отвлекается отъ книги какими-либо незначущими внѣшними обстоятельствами: онъ слушаетъ, что говорятъ другіе, слѣдитъ за движеніями другихъ и тому под. Промечтавъ и отвлекшись отъ урока на болѣе или мѣнѣе долгое время, онъ какъ бы нечаянно вспоминаетъ, что ему нужно готовить срочный урокъ, опять читаетъ, опять развлекается. Совсѣмъ другое дѣло, когда онъ учить уроки «вслухъ». Тогда мысли его безъ уклоненія слѣдуютъ за произносимыми громко словами, и если бы онъ чѣмъ-нибудь значительно отвлекся, то вмѣстѣ съ тѣмъ замолкли бы звуки его голоса и это заставило бы его опомниться.—Такая слабость и неустойчивость вниманія существенно вредитъ успѣхамъ ученика, а тѣмъ болѣе осмысленному приготовленію уроковъ. Приучить ученика сосредоточивать вниманіе на чтеніи можетъ, конечно, добровольно взятая имъ и способная заинтересовать, приковать къ себѣ его мысли, книга. Тогда уже ученикъ не будетъ вынужденъ безъ смысла выкрикивать уроки.

Впрочемъ не на одно вниманіе простирается благодѣтельное вліяніе чтенія книгъ. Правильное чтеніе хорошей книги развиваетъ всѣ силы души и представляетъ лучшую школу для самодѣтельности ученика. Если книга приковала къ себѣ его вниманіе, и читается охотно, то она вмѣстѣ съ тѣмъ уже вызвала къ дѣятельности и другія его душевныя способности: воображеніе и фантазія его воспроизводятъ живые образы; память легко запоминаетъ событія, названія и мысли; все это иногда очень внимательно обсуждается читающимъ. Въ то же время сердце его наполняется благородными чувствами, воля одушевляется благородными стремленіями. И такое развивающее значеніе книги часто не оканчивается ея прочтеніемъ, а продолжается долго и послѣ этого. Нерѣдко ученики рассказываютъ одинъ другому прочитанное, обсуждаютъ вмѣстѣ и дѣлаютъ выводы и примѣненія. Такъ намъ случалось видѣть, какъ вычитавъ въ журналѣ «Дѣтское чтеніе» описаніе какой-нибудь доступной имъ работы, ученики сами принимались за такую работу. Въ другой разъ они на прим. прочитали вмѣстѣ рассказъ «Шмуэль», гдѣ изложена исторія дружбы забитаго, но любящаго маленькаго еврея съ русскимъ мальчикомъ, со стороны котораго первый встрѣтилъ черную неблагодарность и измѣну. Это вызвало читавшихъ дѣтей на разговоръ. Одинъ изъ нихъ, въ защиту русскаго мальчика, сказалъ-было, что такъ и нужно поступать съ жидомъ; но другіе ему возражали, что это несправедливо, что грѣшно обижать и жида, что и онъ такой же человекъ и проч. Понятно, если библіотека училищная богата хо-

рошими книгами и онѣ охотно и осмысленно читаются учениками, то это отзовется самымъ плодотворнымъ образомъ на ихъ развитіи. Въ этомъ отношеніи заслуживаетъ особеннаго вниманія то обстоятельство, что ученики привыкають дѣлать дѣло и трудиться безъ чужаго понужденія и указанія, добровольно и самостоятельно. А это весьма важно и должно быть поставлено задачей всякаго воспитанія, если послѣдніе хотятъ приготовить развитыхъ и трудолюбивыхъ членовъ общества. И учитель, и воспитатель не могутъ всегда и вездѣ руководить ученика; для нихъ всего лучше, если въ немъ самомъ они найдутъ себѣ помощника, т. е. приучать его трудиться съ любовію и самостоятельно, приучать самаго заботиться о своемъ образованіи. Тогда имъ придется только направлять и изрѣдка поддерживать его; а для самаго учащагося такое развитіе тѣмъ благостворнѣе, что оно даетъ полную дѣятельность всѣмъ силамъ души его. Учитель можетъ, конечно, занять умъ ученика; но чувство и воля послѣдняго недоступны его непосредственному вліянію и часто идутъ наперекоръ тому направленію, которое сообщитъ первый. Отсюда-то между прочимъ и происходитъ печальный разладъ между мыслию, чувствомъ и дѣломъ. Напротивъ, отдавшись занятію свободно, ученикъ вызываетъ къ дѣятельности и чувство, и волю. Въмѣстѣ съ тѣмъ и умъ упражняется тѣмъ глубже и всестороннѣе, что онъ обращенъ на дѣло съ любовію и самостоятельно. Кромѣ того, при этомъ ученикъ получаетъ навыкъ трудиться добровольно безъ чужой помощи, а этого и потребуеть отъ него въ послѣдствіи общественная дѣятельность.

Затѣмъ, чтеніе книгъ помогаетъ успѣхамъ учениковъ по предметамъ класснаго обученія. Изъ двухъ учениковъ съ равными способностями, тотъ гораздо скорѣе и основательнѣе приготовитъ урокъ, который не ограничивается учебниками и читаетъ книги изъ бібліотеки. Онъ уже болѣе привыкъ къ книжному языку и выраженіямъ, по этому лучше понимаетъ изложеніе урока въ учебникѣ; ему уже заранѣе извѣстны нѣкоторые термины и сужденія; кромѣ того, онъ знаетъ подробности и нѣкоторыя свѣдѣнія, не упомянутыя въ учебникѣ и въ объясненіи наставника, но очень полезныя и уясняющія урокъ. Такихъ свѣдѣній очень много и отъ нихъ главнымъ образомъ зависитъ полнота и жизненность изучаемаго. Особенно это касается изученія географіи и русскаго языка. Чтобы географія не была въ глазахъ ученика сухимъ перечисленіемъ именъ и фактовъ, чтобы изученіе ея принесло ученику желаемую пользу, ему нужно читать изложенныя популярно и картинно сочиненія по географіи, каковы, напримѣръ: «Отечественное» Семенова, Географическіе очерки и картины по Грубе. Нѣкоторыя понятія изъ физической географіи трудно усвоятся учениками и тогда двѣ статьи (напр. «Вблизи и вдали», «Солнечные часы») изъ «Дѣтскаго міра» много помогаютъ имъ въ усвоеніи уроковъ. А естественныя науки и совсѣмъ не изучаются въ духовныхъ училищахъ; между тѣмъ предметъ ихъ близко соприкасается съ областію географіи и нѣкоторое знаніе ихъ требуется въ жизни. По этому читать книги по естественной исторіи представляется настоятельно необходимымъ. Не менѣе полезно чтеніе книгъ

и для изученія русскаго языка. Здѣсь одно теоретическое изученіе—безъ практическаго ознакомленія съ нимъ по литературнымъ образцамъ—составляетъ только половину дѣла. Обстоятельные примѣры, разборъ и чтеніе сочиненій нынѣ входятъ даже въ курсъ грамматики. Извѣстно также, что при желаніи научиться ясно и стройно излагать свои мысли на бумагѣ—необходимо внимательно знакомиться съ хорошими литературными произведениями. Тоже нужно замѣтить и объ устной передачѣ мыслей. Пересказать прочитанное и передать урокъ—лучше съумѣетъ ученикъ читающій книги изъ библіотеки: онъ болѣе знакомъ съ правильнымъ выраженіемъ мыслей и болѣе привыкъ, при чтеніи книгъ управлять своими мыслями. Поэтому независимо отъ болѣе или менѣе удовлетворительнаго приготовленія урока, онъ и въ классѣ будетъ лучше отвѣчать урокъ, чѣмъ тѣ его товарищи, которые не читаютъ книгъ.

Если чтеніе книгъ изъ училищной библіотеки имѣетъ такъ много значенія для умственнаго развитія учениковъ, то оно вліяетъ также благотворно и на нравственность учениковъ. Конечно, гораздо лучше провести свободное время за хорошей книгой, чѣмъ сидѣть, сложа руки и безцѣльно мечтать или блуждать глазами. Такой досугъ развиваетъ только ложныя желанія, прихоти и между тѣмъ такому досугу—если позволяютъ обстоятельства—любить отдаваться тѣмъ ученики, для которыхъ книги не доставляютъ удовольствія и не служатъ къ удовлетворенію ихъ духовныхъ потребностей. Хорошая книга возвышаетъ ученика надъ его обыденными понятіями и чувствами, возбуждаетъ въ немъ духовныя потребности, облагораживаетъ его чувствованія, вызываетъ его на борьбу со своими недостатками, одушевляетъ его волю честными и благородными стремленіями. Такое дѣйствіе производятъ особенно хорошіе рассказы и біографическіе очерки. Тутъ въ живыхъ примѣрахъ ученики изучаютъ нравственности и простымъ житейскимъ правиламъ, какъ-то: порядку, бережливости, опрятности и т. п. Они стараются приложить это къ своей жизни, и такимъ обр. книга вліяетъ благотѣльно на все ихъ поведеніе.

Такъ велико и многосторонне воспитательное значеніе ученическихъ библіотекъ при духовныхъ училищахъ. Въ этомъ мы можемъ убѣдиться многочисленными примѣрами нашихъ товарищей, воспитанниковъ разныхъ училищъ нашей епархіи. Выше стоятъ по развитію ума и успѣхамъ, удовлетворительнѣе сдаютъ повѣрочныя экзамены въ семинаріи и въ послѣдствіи успѣшнѣе проходятъ семинарскій курсъ ученики тѣхъ духовныхъ училищъ, при которыхъ существуютъ хорошія ученическія библіотеки. Этого факта отрицать нельзя. Поэтому необходимо признать, что такія библіотеки, (разумеется въ соединеніи съ другими дѣятелями воспитанія), весьма значительно вліяютъ на то, что уровень развитія учениковъ этихъ училищъ выше, чѣмъ въ училищахъ, имѣющихъ скудныя библіотеки.—И вся вышеизложенная польза ученическихъ библіотекъ отражается не на однихъ только ученикахъ: для самихъ начальствующихъ и учащихъ въ училищахъ онѣ облегчаютъ

и восполняютъ дѣло воспитанія и обученія; для духовенства же польза библиотекъ сказывается на успѣхахъ и нравственности его дѣтей.

Въ виду всего этого, обращаемся ко всѣмъ, кому дорого образование и счастье воспитанниковъ духовныхъ училищъ, обращаемся съ искреннѣйшимъ пожеланіемъ, чтобы они всѣми мѣрами способствовали благосостоянію духовно-училищныхъ библиотекъ! Особенно желательно, чтобы окружные духовно-училищные сѣзды, какъ представители духовенства своего округа, относились съ просвѣщеннымъ вниманіемъ къ библиотечкамъ своихъ училищъ и назначали для поддержанія и приращенія ихъ суммы, соответствующія достоинству и потребностямъ этой статьи расхода; желательно также, чтобы и родители, по возможности, не скупо жертвовали на эти библиотеки и отпуская дѣтей въ училище, давали имъ разумные совѣты касательно чтенія книгъ; желательно наконецъ, чтобы начальствующіе и учащіе въ духовныхъ училищахъ энергично трудились на пользу этихъ библиотекъ, заботились о порядкѣ въ нихъ и выдачѣ книгъ ученикамъ, о приумноженіи ихъ новыми хорошими книгами и—главное о цѣлесообразномъ и разумномъ чтеніи ихъ учениками.

Вол. Еп. Внд.

Пожертвованія въ Вор. Епарх. ж. Училище.

Отъ ректора Тамбовской семинаріи—протоіерея Димитрія Самбикина—прислано на чай воспитанницамъ 6 руб.—
Отъ благочиннаго Бирюч. у. с. Татарина свящ. Алексѣя Саввина дано 1 р. сиротамъ на калачи.

ОБЪЯВЛЕНІЕ

Поступили въ продажу книги

Кіево-златоверхо-Михайловскаго первокласснаго монастыря Геромонаха *Евстратія* (Голованскаго).

1) «*Исповѣдь упока (Автобіографія)*». Въ ней содержатся. а) Домашнее и училищное воспитаніе; б) Обѣтъ Богу въ благочестивомъ дѣлѣ; в) Невыполненіе обѣта; г) Средства къ умиловленію Бога; д) Пастырская дѣятельность священника въ приходѣ и е) Нападенія и озлобленія отъ злыхъ духовъ за исполненіе христіанскаго долга. Въ 8-ю долю листа, страницъ около 200. Цѣна 60 коп., съ пересылкой 75 коп. Изданіе второе, дополненное.

2) «*Поученіе къ простому народу*». Въ 8-ю долю листа, страницъ около 200. Цѣна 80 коп., съ пересылкой 1 рубль. Изданіе второе.

3) «*Пять частей вопросовъ сельскихъ прихожанъ съ отвѣтами на нихъ*», содержащія въ себѣ 1200 вопросовъ, 1009 страницъ. Въ 8-ю долю листа. Цѣна 3 руб., съ пересылкой 3 руб. 25 коп. Впрочемъ, можно пріобрѣтать части вопросовъ и отдѣльно, ибо часть изъ части не вытекаетъ. Изданіе второе.

4) «*Явленія злыхъ духовъ людямъ въ прошедшіе и настоящее время*»

Въ сей книжкѣ два отдѣла. Въ первомъ отдѣлѣ представляются неоспоримыя доказательства о томъ, что злые духи существуютъ и о бѣсноватости. Во второмъ отдѣлѣ представляются доказательства о томъ, что злые духи являлись, и могутъ являться людямъ, — доказательства, основанныя на Священномъ писаніи, житіяхъ св. Божіихъ, на статьяхъ изъ журналовъ и на собственномъ писаніи, житіяхъ св. Божіихъ, на статьяхъ изъ журналовъ и на собственномъ горькомъ опытѣ автора, издавшаго сію книжку. Въ семь отдѣлѣ излагается и то, какъ нужно думать: а) о привидѣніяхъ, являющихся людямъ; б) о привидѣніяхъ безпокоящихъ дома и в) о вампирахъ, или, по малороссійскому выраженію *упыряхъ*, которые будто-бы выходятъ изъ своихъ могилъ, высасываютъ кровь у людей, и послѣ того возвращаются въ свои могилы. Страницъ болѣе 200, въ 8-ю долю листа. Цѣна 80 коп., съ пересылкой 1 руб. Изданіе второе, дополненное.

Вышеозначенныя поученія и 5 частей вопросовъ, Арсеніемъ, Митрополитомъ Кіевскимъ, признаны *дѣйствительно полезными*, равно и Министерство Военное признало оныя *полезными для Россійскихъ войскъ*. Вопросы съ отвѣтами, въ 1871 г. Редакція журнала «Странникъ» признала *поучительною книгою*.

Вышеозначенныя книги продаются во всѣхъ Кіевскихъ книжныхъ лавкахъ, въ складѣ книгъ при Редакціи *Кіевского Народнаго Календаря и у самаго автора*.

Редакторы: Прот. **Θ. Никонъ**.
Свящ. **І. Адамовъ**.

Печатать дозволяется. Цензоры. Прот. **Н. Волковъ**, и свящ. **П. Палыцынъ**. Воронежъ. Октября 31-го дня 1872 года. Въ типографіи **Н. Д. Гольдштейной**.