



**Данное издание оцифровано
в Воронежской областной
универсальной научной библиотеке
им. И.С. Никитина**

394018, г. Воронеж, пл. Ленина, 2 / ул. Орджоникидзе, 36

Понедельник– четверг 9.00-20.00

Суббота, воскресенье 12.00-20.00

Пятница -выходной

<http://vrnlib.ru>

<http://vk.com/vounb>

e-mail: vounb@mail.ru

+7 (473) 255-05-91

ПРИБАВЛЕНІЯ
КЪ ВОРОНЕЖСКИМЪ
ЕПАРХІАЛЬНЫМЪ ВЪДОМОСТЯМЪ.

№ 24.

15-го Декабря

1873 года.

Содержаніе.—О блаженномъ Августинѣ (окончаніе).—Пасхалія (окончаніе)—Извѣстіе—Объявленія.

ИЗЪ ПУБЛИЧНЫХЪ ЧТЕНІЙ

(Продолженіе).

О блаж. Августинѣ, Епископѣ Иппонскомъ какъ церковномъ писателѣ и учителѣ вѣры и христіанской нравственности.

На 26-мъ году жизни своей Августинъ, какъ самъ онъ говоритъ, написалъ первое свое Филосовско-Литературное въ 2-хъ книгахъ сочиненіе о *приличноиъ или гармонически-соразмерномъ* *), и вспоминая о періодѣ своего воспитанія и образованія замѣчаетъ, что онъ съ особенною легкостію, въ другихъ очень рѣдкою изу-

*) Не дошедшее впрочемъ до насъ.

чалъ такъ называемыя свободныя науки, именно: Философію, Словесность или Ораторское искусство съ Исторіей Литературы, Математику и даже музыку. Достояна въ семь случаевъ вниманія, столь рѣдкая особенно въ даровитыхъ и сознающихъ себя юношахъ, скромность Августина, по которой и свои дарованія, и остроту пониманія и быстроту успѣховъ въ ученіи онъ приписывалъ одному Богу, какъ особенный даръ Божій ¹⁰⁾. Въ семь очеркѣ церковно-литературной характеристики Августина мы остановили свое вниманіе на не важномъ по существу предмета и потерянномъ для нашего времени сочиненіи его объ *излишномъ* или *соразмѣрно-приличномъ*, потому что въ этомъ первомъ его литературномъ произведеніи выражаются какъ *человѣческій* характеръ его, тамъ и естественные въ положеніи развитаго юноши благородныя *авторскія* желанія Августина, посвятившаго первый этотъ опытъ своего искусства въ знаніи краснорѣчія—ораторской знаменитости своего времени Римскому учителю краснорѣчія и ученому адвокату и правовѣду—*Гіерію*, пользовавшемуся огромною общественною славю какъ за свое ораторское искусство, такъ особенно за свою любовь и привязанность къ наукамъ, относящимся къ Философіи. Не безъ внутренняго удовольствія при воспоминаніи о семъ сознается Августинъ, что тогда и самъ онъ желалъ быть и столько любимымъ и уважаемымъ и столько извѣстнымъ какъ Гіерій за свою любовь и свѣдѣнія въ краснорѣчіи и Философіи—предметахъ знанія и занятія по суду человѣческому болѣе всѣхъ прочихъ заслуживающихъ любви, уваженія, подражанія и соревнованія. То общественное уваженіе, замѣчаетъ Августинъ, которое основывается на удивленіи не лицу, большинству почитателей не извѣстному, но на удивленіи достоинствамъ его и совершенствамъ письменныхъ произведеній—есть истинное уваженіе—и оно вполнѣ заслуженное, какъ естественная невольная дань общей признательности къ дарованію и таланту. Въ этомъ замѣчаніи усматриваются и глубокое психологическое основаніе для истиннаго нелицемѣрнаго и не притворнаго уваженія и удивленія лицамъ, дѣйствительно по своимъ талантамъ, духовнымъ совершенствамъ, подвигамъ и произведеніямъ, достойнымъ

10) Confiss. cap. XVI. et lib IV. capp. 13, 14 и 15.

и стоящимъ того, и просвѣчиваетъ авторская слабость Августина, который чрезъ посвященіе своего произведенія объ изящномъ *Гіерію* хотѣлъ стать какъ ему извѣстнымъ, такъ чрезъ него своими дарованіями и всему тогдашнему обществу. Удивленіе лицамъ въ подобныхъ случаяхъ, прибавляетъ Августинъ, по своему главному мотиву совѣтъ не то, что одушевленіе и похвалы театральнымъ актерамъ, отличнымъ наѣздикамъ, ловкимъ охотникамъ ¹¹). И дѣйствительно, этимъ сочиненіемъ съ эпиграфомъ имени *Гіерія* Августинъ сталъ извѣстенъ Римскому обществу, какъ знаокъ краснорѣчія, и перешелъ въ Римъ для занятія должности учителя краснорѣчія, а отсюда по рекомендаціи Сенатора Симмаха Императору Максиму, приглашенъ былъ изъ Рима въ Медиоланъ для занятія должности общественнаго учителя краснорѣчія. Это послѣднее обстоятельство въ своей жизни Августинъ признаетъ прямымъ дѣйствіемъ Промысла Божія, указавшаго ему тѣмъ самымъ случай къ знакомству и сближенію съ знаменитымъ Святителемъ Медиоланскимъ, Св. Амвросіемъ. Извѣстно, что этотъ «человѣкъ Божій», какъ любилъ называть Св. Амвросія вмѣстѣ съ препод. Кассіаномъ, Св. Іоанномъ Златоустымъ и другими самъ Августинъ, довершилъ обращеніе его къ православнои вѣрѣ и самъ совершилъ св. крещеніе его. Съ этой благодатной поры собственно начинается для Августина поприще неутомимой его ученой дѣятельности на пользу св. вѣры и Церкви, на которую посвятилъ Августинъ и всю остальную жизнь свою и свои высокія способности съ столь же обширными познаніями во всѣхъ родахъ, и самый даръ слова, подобно Св. Григорію Богослову,—на возвышеніе единственно ученія о Богѣ Словѣ, на раскрытіе во всей полнотѣ ученія православнои вѣры и на защиту оной и св. церкви отъ заблужденій и нападеній еретиковъ.

Обширныя философскія познанія Августина открываются не только изъ собственнаго признанія его въ особенномъ неравноду-

11) Confis. lib. IV cap. 14.

шии къ философіи, затронутомъ чтеніемъ Гортензія Цицерона; ¹²⁾ также сочиненіями Цицерона о «природахъ боговъ» (de natura deorum); «объ обязанностяхъ» (de officiis), «о государствѣ» (de republica); ¹³⁾ но также ясно усматриваются и изъ самодѣлительнаго критическаго разбора имъ восьмидесяти восьми (88) различныхъ мифній и ученія философскихъ системъ о *верховномъ благѣ*, которыя онъ самъ въ высшей степени заинтересованный аналитически разбираетъ, сравниваетъ и оцѣниваетъ въ 15—18 книгахъ своего обширнаго и въ высшей степени замѣчательнаго сочиненія «о гради Божіемъ». (de civitate Dei 22 кн.). Задачею этого сочиненія Августинъ поставилъ для себя—оправданіе премудрыхъ путей и верховныхъ цѣлей Божія міроуправленія въ исторіи и судьбахъ народовъ древняго міра, особенно въ послѣдней судьбѣ римской Имперіи окончательнаго подъ ударами Вандаловъ и др. дикихъ народовъ павшей—вмѣстѣ съ паденіемъ вѣчнаго города; въ этомъ же сомненіи находятъся многочисленныя доказательства обширнѣйшей учености Августина по весьма частымъ его указаніямъ на мифнія различныхъ философовъ, по извлеченіямъ изъ сочиненій Цицерона (de Republica), и другимъ весьма многимъ извѣстіямъ, сказаніямъ и упоминаніямъ изъ древней мифологіи и исторіи ¹⁴⁾.

На что важнѣе всего, на философское направленіе мысли Августина особенно къ созерцанію Бога, какъ существа *безконечнаго и верховнаго добра*, имѣла вліяніе сочиненія Платона о *последней цѣли челоука* или что тоже о верховномъ благѣ и блаженствѣ (de legibus), его ученіе о *опытльности* согласной съ сею цѣлю и о *средствахъ*, способствующихъ къ достиженію оной. По ученію этого философа, наивысшую цѣль челоука составляетъ *добро*, иде-

12) Книга сія обратила, какъ говоритъ Августинъ, всю его любознательность къ философіи, а всѣ его мысли, желанія и обѣты къ Богу. Социесс. liber 3, cap. 4.

13) Очеркъ Ист. Рим. Литературы, стр. 241.

14) Очеркъ Ист. Рим. Литер.

аль добра—*Богъ*, средство для человѣка къ достиженію сего добра состоитъ по слов. Платона въ *Богонподобленіи*, т. е. въ отраженіи какъ въ себѣ самихъ, такъ и въ другихъ совершенствъ Божіихъ (Phaed. p. 176). Лучшимъ и надежнѣйшимъ путемъ, по ученію сего же философа, къ достиженію этой цѣли служить *философское познаніе* и идеальное *созерцаніе* верховной истины и добра, потому что, происходящее отъ этого созерцанія удовольствіе есть чисто духовное, уподобляющее самому Богу того, кто имъ наслаждается (Phileb. p. 50 De republica. p. 584);—но этотъ плодъ отъ созерцанія вѣчныхъ идей ума Божественнаго, достается только праведнику и доставляется одною философіею (De republica p. 585); слѣдовательно, по этому и дѣятельность, съ сею цѣлію согласная, — есть добродѣтель. Таково ученіе Платоново, сильно подѣйствовавшее на направленіе (De republica I p. 353. Gorg. p. 503, 506) ума Августинова къ созерцанію и познанію Бога. Изъ книгъ же Платона, говоритъ Августинъ, по преимуществу и непоколебимо убѣдился въ бытіи Бога, какъ существа духовнаго, самобытнаго и вѣчнаго,—Бога, Который есть одна вѣчная истина, убѣдился такъ, что скорѣе, говоритъ онъ, и усумнился бы въ томъ, что я живу, чѣмъ въ томъ, что нѣтъ этой вѣчной истины, которая и изъ идеи разума, и твореньми помышляема (Римл. гл. 1, 20), т. е. чрезъ разсматриваніе видимой природы, *видима есть*¹⁵⁾. Изъ философскаго же ученія съ помощію своего пронизательнаго ума и тонкаго чувства совѣсти, какъ *слышится* оно, по словамъ Августина, *въ сердце*, при собственномъ здравомысліи, онъ приобрѣлъ ясныя понятія о естествѣ и свойствахъ всего сотвореннаго, лишь какъ ограниченнаго и непостояннаго, увидѣлъ, что всё прочія вещи, кроме одного Бога, *ни совершенно существуютъ, ни совершенно не существуютъ*. Существуютъ они, какъ изъясняетъ онъ, потому что отъ Тебя сотворены, а не существуютъ потому, что не то, что Ты, Боже мой! Ибо существуетъ истинно только то, что неизмѣнно пребываетъ,.... а это Одинъ Ты Самъ въ Себѣ пребывающій¹⁶⁾. Въ книгахъ платоновыхъ, говоритъ Августинъ, я

15) Confess. liber 7. cap. 9, 10.

16) Ibid. liber 7, cap. 11.

нашелъ хотя и не въ такихъ точно выраженіяхъ, какъ находится это у Евангелиста Іоанна Богослова, но по многимъ причинамъ, основаніямъ и выводамъ изъ нихъ самаго Платона, много подобныхъ возвышенныхъ мыслей о безконечномъ и высочайшемъ Существомъ Божиюмъ, именно, что Богъ есть высочайшій Духъ, который, по его словамъ, во вселенной есть источникъ всѣхъ духовныхъ силъ (Phileb p. 243-246.), и въ отношеніи къ разумнымъ существамъ вселенной и всѣмъ прочимъ существамъ есть неизмѣнная и вѣчная причина всякаго добра и совершенства, а какъ причина сія есть высочайше разумная, то Богъ и есть Умъ всесовершенный, обладающій безконечною премудростію, есть Умъ, у Котораго есть и равное, по существу, Слово (λογος), или премудрость ¹⁷ Такое понятіе и выраженіе о Богѣ, по замѣчанію Августина, весьма близко къ ученію о Богѣ—Словѣ Евангелиста: Въ началѣ бѣ Слово и слово бѣ къ Богу и Богъ бѣ Слово. Вся Тѣмъ быша... въ Томъ животь бѣ и животь бѣ Свѣтъ человѣкомъ. И свѣтъ во тѣмъ свѣтитъ и тѣма Его необъятъ. А душа человѣческая, согласно съ Платономъ, замѣчаетъ при семъ Августинъ, хотя и свидѣтельствуетъ о свѣтѣ, но не есть свѣтъ, одно слово Божіе есть истинный свѣтъ ¹⁸) Вотъ что нашелъ я, говорить онъ въ книгамъ Платона, а что *во своя пріиде* и пр., сего тамъ я нечиталъ. Нашелъ я, что Богъ—λογος не отъ плоти и крови, но *отъ Бога рожденъ*, но что *слово* ^m *плоть бысть* и пр. не читалъ; что слово λογος равенъ Богу,—читалъ, потому что Онъ естественно *тойжде* есть; а что Онъ *умалилъ себе* и пр. (Филип. 1,2) нѣтъ тамъ; находилъ же я нѣчто подобное тому г. е. что прежде всѣхъ временъ и выше всѣхъ временъ непременно пребываетъ совѣчно Богу Слово, отъ полноты Коего души человѣческія получаютъ свое блаженство, и отъ сообщенія пребывающей въ Немъ премудрости и онѣ освѣжаются и обновляются для

17) De republica 2 p. 250. 255. Cratip. 297. Fim. p. 303. Alcibiad. p. 65.

18) Confess. liber 7, cap.

принятія въ себя мудрости 19) * Въ заключеніе своихъ размышленій, внушенныхъ Августину этимъ ученіемъ Платона, онъ прибавляется что книги сіи побудили меня внимательно обратиться, внутрь самаго себя, и уже при твоёмъ руководствѣ, Боже мой, нѣкоторымъ внутреннимъ окомъ души моей прозрѣлъ и увидѣлъ я, что это — Ты, безконечный и немерцающій свѣтъ моей души.

Эти выдержки изъ нѣкоторыхъ твореній Августина мы привели только для того, чтобы хотя отчасти представить вашему вниманію доказательства его обширной учености почти по всѣмъ отраслямъ современной ему свѣтской образованности и знанія свѣтской литературы. Но не въ этой одной учености отличіе его. Какъ писатель, онъ отличался и особенною самостоятельностью ума, глубиною и правильностію Философски—Богословскаго взгляда на всѣ предметы, удивительнымъ остроуміемъ, способнымъ къ тонкимъ сближеніямъ и сопоставленіямъ по видимому противоположностей, и пронизательностію, способною въ одинаковыхъ по видимому предметахъ угадывать разницу.

Сверхъ того онъ имѣлъ сильное, естественное по природѣ своей живое нравственное чувство совѣсти, весьма много помогавшее ему при высокахъ качествахъ ума, распознавать истинное отъ ложнаго, справедливое отъ несправедливаго, досточестное отъ непохвальнаго. И при всемъ томъ въ немъ было всегда скромное чувство смиренія и сознанія собственной немощи, по которымъ указанныя нами достоинства души онъ приписываетъ Всеблагову Бо-

19) Ііѳ. 7 сар. 9.

* Вотъ это мѣсто у Платона: по отношенію къ умамъ конечнымъ Богъ есть тоже, что солнце въ мірѣ чувственномъ—источникъ свѣта и начало познанія, но источникъ безконечно совершеннѣйшій свѣта солнечнаго, въ которомъ души человѣческія почорпаютъ для себя свѣтъ вѣдѣнія. Если мы представимъ центръ свѣта или солнце, и вокругъ него сіяніе, потомъ око смотрящее на сей свѣтъ: то какъ свѣтъ солнца сообщаетъ сотвореннымъ вещамъ не только жизнь, но и видѣніе; такъ и въ мірѣ духовныхъ су-

гу, направлявшему эти превосходныя дарованія ума и сердца къ спасенію его и на пользу ближнихъ.

Въ блаж. Августиѣ, говоритъ Филаретъ Архіепископъ Черниговскій, прежде всего поражаетъ удивленіемъ совмѣщеніе двухъ качествъ, рѣдко встрѣчающихся въ одномъ и томъ же человѣкѣ: глубокое, живое и обильное чувство и самый тонкій схоластическій разсудокъ. И подобное преобладаніе чувства можно видѣть въ сочиненіяхъ писанныхъ имъ подь конецъ жизни. Вмѣстѣ съ тѣмъ нужно имѣть много терпѣнія, чтобы слѣдовать мыслию за всѣми уточненными сочетаніями мыслей Августина ²⁰⁾.

Эти качества ума и сердца, и высокія достоинства Августина какъ писателя церковнаго, какъ оратора, богослова и психолога мы будемъ видѣть при болѣе подробномъ изложеніи содержанія важнѣйшихъ изъ его сочиненій, съ извлеченіемъ изъ нихъ характеристическихъ пунктовъ ученія его о главнѣйшихъ предметахъ православной вѣры, нравственности и поведенія христіанскаго. Здѣсь — же ограничиваемся нѣсколькими замѣчаніями современныхъ ему и позднѣйшихъ церковныхъ писателей о достоинствахъ письменныхъ произведеній Августина.

О письменныхъ трудахъ вообще и о подвигахъ Августина, на пользу Св. Церкви Иеронимъ писалъ къ нему такъ: православные почитаютъ тебя какбы возстановителемъ древней вѣры, и, что служить къ большей твоей славѣ, всѣ еретики проклинаятъ тебя.

Въ полемическомъ сочиненіи о Св. Троицѣ (въ 15 кн.) написаномъ противъ разныхъ еретиковъ, гдѣ Августиѣ, защищая

щество, солнце есть Богъ, свѣтъ—божественныя идеи, комья живетъ все на свѣтѣ, а души разумныя есть тѣ существа, которыя созерцаютъ Бога и вселенную. Высочайшаго, что созерцается въ божественной природѣ—есть истина, добро, благо (σοφον, δίκαιον, κάλον).

20) Историч. ученіе объ отд. Церкви. Том. III. стр. 42. 43.

тайну вѣры во Святую Троицу прогнвъ заблужденій, старается вмѣстѣ съ тѣмъ сколько возможно изъяснить ее и поначаламъ разума, какъ напр. въ ученіи о личномъ бытіи трехъ лицъ Божественныхъ, Единосущіи трехъ лицъ Божества, въ особенности въ догматѣ о Божествѣ сына Божія и воплощеніи объясняетъ подобіями изъ духовной природы человѣка какъ созданнаго по образу и по подобію Божію, о томъ какъ три лица Божества имѣютъ одну сущность, сочинитель искренно замѣчаетъ, что вполнѣ объяснить тайну Св. Троицы, или постигнуть ее невозможно для ограниченаго человѣческаго разума, что образы и подобія, которыми можемъ себѣ объяснить непостижимую тайну Троицы всегда безконечно ниже самой истины. Кассіодоръ о семъ сочиненіи говоритъ, что оно требуетъ весьма большаго вниманія и проникательности читателя, потому что въ немъ заключается чрезвычайная ученость и возвышенность мыслей». (Instit. Cap. 16). ²¹⁾.

Геннадій, читая книги о Троицѣ замѣтилъ: блаж. Августинъ, какъ бы проникнулъ чертогъ царскій и облекся въ царскую порфиру Божественной Мудрости, которая блещетъ всякаго рода красотою. (de scriptor Eccles. c. 38).

Самое обширное изъ сочиненій Августина «оградѣ Божіемъ» (въ 22-хъ кн.), исполненное учености, свѣденій чрезвычайно разнообразныхъ и любопытныхъ, особенно по части Исторіи и Философій и одушевленное пламенемъ краснорѣчія Павелъ Оразій называетъ блестящими лучами свѣта (особенно первыя 10 кн.)

21) Замѣчательна легенда объ этомъ признаніи безсилія разума въ познаніи триничности Божества. Разъ бл. Августинъ ходилъ по берегу средиземнаго моря, размышляя о тайнѣ Трїединого Бога, вдругъ видитъ онъ отрока чернающаго воду изъ моря, который подходитъ къ Августину и говоритъ: скорѣе я этой ложечкой исчерпаю океанъ, нежели ты постигнешь тайну Трїединого Бога. Боровшійся въ тщетныхъ усиліяхъ постигнуть Св. Тайну Трїюпостаснаго Божества, въ этомъ простомъ урокъ—видѣннаго отрока Августинъ понялъ смыслъ видѣнія и принялъ видѣніе за наставленіе и внушеніе Ангела.

(Praefat. ad Histor.), а Кассиодоръ говоритъ, что мы должны не престане читать его и всегда съ новымъ удовольствіемъ (Institut. c. 16).

За одно сочиненіе противъ Пелагіанъ западные богословы, какъ знаменитѣйшій изъ нихъ *Petavius* (Petavius Iib. 9. de Deo) признавали его давно корифеемъ всѣхъ западныхъ богослововъ.

Греческіе церковные учителя пользовались сочиненіями блаж. Августина, названнаго такъ въ дѣян. 7-го Всел. Собора, — Леонтія Византійскій de sectis p. 438. adversus Nestorianos et Eutychianos, Θεορδιανъ въ спорѣ съ Ареанами. Книга блаж. Августина о Св. Троицѣ извѣстна въ Греч. переводѣ и издана вмѣстѣ съ разговоромъ Θεορεάна (Basilia 1578 г.).

Творенія блаж. Августина имѣли обширное вліяніе на ходъ образованія послѣдующихъ вѣковъ на Западѣ. Во времена схоластики они служили обильнымъ источникомъ для богословскихъ и философскихъ писателей. Такъ Петръ Ломбардъ, Тома Аквиніатъ Абелярдъ и др. богословы того времени, составлявшіе краткія компиляціи изъ твореній блаж. Августина, построенныя на его началахъ почтены были отъ современникомъ высокимъ званіемъ доктора одинъ *Серафимскаго* другой *архангельскаго*, третій *Безподобнаго*.

Какъ проповѣдникъ и церковный ораторъ, блаж. Августинъ занимаетъ не послѣднее мѣсто между знаменитыми учителями церкви. Хотя его слова и не отличаются чистотою языка, заботливостію объ искусномъ расположеніи мыслей, и по большей части кратки, сжаты по выраженію и нерѣдко говорены были безъ приготовленія: за то они силою, живостію и нечаянностію нерѣдко поразительныхъ оборотовъ, пестротою и грандіозною, соединяющею въ себѣ важность и грацію игрою словъ, и свѣжестью мыслей, трогаютъ, увлекаютъ, удивляютъ. Это преимущество поставляетъ его выше многихъ, слѣдовавшихъ за нимъ ораторовъ Западной Церкви, и хотя не равняетъ его съ великими восточными, вселенскими учителями и святителями, но по оригинальности и силѣ

убѣжденія и по нѣкоторой ему одному свойственной быстротѣ оборотовъ, смѣлости аналогій и удивительной поразительности контрастовъ, послѣ не сравненныхъ въ силѣ дѣйствія на сердца — Василия Великаго, Григорія Богослова и Иоанна Златоустаго, Августина вмѣстѣ съ св. Григоріемъ Нисскимъ занимаетъ первое по достоинству мѣсто, какъ удивительною находчивостію и, глубиною мыслей и остроуміемъ, такъ и неожиданностію оборотовъ и поразительностію картинъ. Тоже разнообразіе вступленій, таже живость описаній, таже пластичная образность и выразительность сравненій и уподобленій, занятыхъ изъ круга предметовъ природы и общежитія, таже сила глубокаго чувства, которымъ одушевлены наставленія и увѣщанія, а нерѣдко обезоруживающая пороки строгость обличеній. При такихъ качествахъ слова и бесѣды блаж. Августина должны были производить на слушателей такое-же сильное дѣйствіе, какъ и слова Григорія Нискаго ²²). Подобно ему, блаж. Августинъ при истолкованіи Св. Писанія въ своемъ методѣ изъясненія нерѣдко далеко уклонялся въ иносказательныя изъясненія, но всегда съ преимущественною цѣлію нравственнаго назиданія, помня всегда принятое имъ въ семъ случаѣ правило: «Кто извлекаетъ изъ писанія мысли полезныя для назиданія въ любви, которая есть конецъ закона, тогъ хотя бы и не то именно говорилъ, что изъясняемый имъ священный писатель хочетъ сказать въ извѣстномъ мѣстѣ, однакожь ошибка его безвредна; онъ конечно обманывается, но не жетъ, подобно тому какъ уклоняется на время въ сторону путникъ, который по ошибкѣ оставивъ прямую дорогу, идетъ полемъ, впрочемъ все тудаже, куда ведетъ и самая дорога (6, 40 и 41).

Но, что всего важнѣе, лучшее достоинство всѣхъ произведеній блаж. Августина какъ учителя церкви составляетъ высокое благочестіе его. Въ исповѣди своей (13 кн.) онъ съ необычно-

22) Прибавл. къ изданію Тв. Св. от. ц. 1861 г. Кн. I, стр. 50. 91, о Св. Григ. Нисскомъ.

23) De doctr. Christ. lib. 1. e.

венною искренностію и рѣшительностію раскрываетъ предъ Богомъ и людьми всѣ свои грѣхи и пороки, чтобы никогда къ нимъ не возвращаться. Такимъ является онъ и въ критическомъ обзорѣ всѣхъ своихъ произведеній и рецензій на нихъ извѣстномъ подъ именемъ (*Retractationum libri duo*), въ которомъ онъ столько же публично обвиняется показывать недостатки своихъ сочиненій, указаніями на случай, предметъ и время написанія оныхъ старается читателей ввести въ смыслъ своихъ сочиненій, мѣста въ сочиненіяхъ неудоборазумительныя и двусмысленныя поясняетъ «Что найдешь ты въ сочиненіи этомъ (писалъ онъ о своемъ сочиненіи) ошибочнаго, отнеси это ко мнѣ самому, а вѣрное кривой Богу и Церкви».

При такихъ достоинствахъ сочиненій Августина, кромѣ нѣкоторыхъ незначительныхъ недостатковъ, современники оказывали такое уваженіе къ его словамъ, какъ церковнаго проповѣдника, что еще въ молодости его, когда онъ былъ пресвитеромъ, (на 34 г.), куда бы онъ ни явился, вездѣ заставляли его говорить поученія народу; рѣдко, очень рѣдко оставался онъ въ молчаніи и слушалъ другихъ проповѣдниковъ. Народъ слушалъ его поученія съ глубокимъ вниманіемъ, и по обычаю того времени прерывалъ ихъ рукоплесканіями.

Но ораторъ духовный, не какъ свѣтскіе ораторы, подобно св. Іоанну Златоустому, былъ весьма недоволенъ такими знаками одобренія, и лучшею для себя наградою почиталъ то, когда слушателей своихъ заставлялъ своимъ словомъ проливать слезы умиленія и раскаянія. И слова Августина дѣйствительно заставляли нерѣдко слушателей его проливать слезы,²⁴⁾ и производили спасительныя дѣйствія; доказательствомъ чего между прочимъ служатъ: внезапное обращеніе манихейнина Фирма; прекращеніе народнаго обыкновенія на гробахъ мучениковъ и кладбищахъ совершать петревыя пиршества (*Epis 33 ad Мур. г. 2. р. 42, Epist 22. г. 2. р.*

24) *De doctrin. lib IV с. 24.*

27), прекращеніе народной игры бросанія другъ въ друга камешками. Lib 4 de Dhrisf c. 24. Такія же дѣйствія имѣли пренія его о вѣрѣ съ Фортунатомъ, Максиминиомъ и Парменианномъ манихеями, имѣвшія своимъ послѣдствіемъ обращеніе къ православію многочисленныхъ сонмовъ раскольниковъ съ ихъ начальниками *).

Болѣе всего въ жизни блаж. Августина дорожилъ званіемъ церковнаго проповѣдника и учителя вѣры и нравственности. Послѣдній пишетъ, что Августинъ до конца жизни своей проповѣданіе Слова Божія считалъ за самое пріятное и святое занятіе для себя и никогда не упускалъ ни одного случая для проповѣди. Изъ словъ самаго Августина видно, что онъ пастырскаго своего долга

*) Тайна существеннаго вліянія на сердца и плодотворной силы слова и ученія Августина заключалась въ любви его къ ближнимъ выше которой онъ только и считалъ любовь къ Богу. Кто имѣетъ, гов. Авг., вѣру, надежду и любовь и постоянно пребываетъ въ нихъ, тотъ имѣетъ нужду въ писаніи не столько для себя, сколько для того, чтобы назидать другихъ. Такъ многіе живутъ въ пустыахъ, вовсе не имѣя у себя библии, а вмѣсто оной руководствуются вѣрою, надеждою и любовью ... Вѣра и любовь такъ умудрили сихъ людей, что держась *совершенно*, они уже не ищутъ того, что *отчасти совершенно*.... По сему кто совершенно постигнетъ, что цѣль закона есть любви отъ чиста сердца и совѣсти благи и вѣры не лицемерны (1 Тим. 1, 5) и кто все разумѣніе св. Писанія будетъ основывать на сихъ 3-хъ добродѣтеляхъ: тотъ смѣло приступай къ изясненію слова Божія— (de daly. c'hu. kn. 1, 5, XXXIX XLIV. Такимъ и является Августинъ, въ своихъ поученіяхъ, бѣсѣдахъ и особенно въ обличеніяхъ, заблужденіяхъ и въ опроверженіяхъ еретиковъ. Соединяя съ любовью благоразуміе и ревность по вѣрѣ, многостороннюю образованность и опытность, онъ является такимъ лицомъ въ исторіи церкви, которыхъ Промыслъ Божій избираетъ и поставляетъ на чреду особенной дѣятельности и подвиговъ для блага всей церкви. Дѣйствительно въ тѣ тяжелыя но и славныя для Африканской церкви времена блаж. Августинъ былъ вѣрною ея опорою и лучшимъ украшеніемъ. Онъ явился великимъ дѣятелемъ въ современной общественной и религіозной жизни свое о времени и былъ можно сказать послѣ Кипріана и св. Амвросія первымъ представителемъ религіознаго движенія Везленской церкви на Западѣ.

же оставлялъ даже и тогда, когда въ изнеможеніи едва могъ говорить ²⁵⁾).

Характеръ и цѣль своихъ словъ и поученій лучше всего выразилъ Августинъ въ слѣдующемъ замѣчаніи: Пусть лучше порицають насъ Грамматики и Риторы, чѣмъ не понимаетъ народъ ²⁶⁾).

Что Августинъ къ Свящ. Писанію относится всегда какъ къ Богодохновенному Слову Божию, лучше всего также свидѣлствуютъ собственныя его замѣчанія о Св. Писаніи: тѣ только писанія, которыя называемъ мы каноническими, научился я такъ чтить и уважать, что твердо вѣрю — ни одинъ изъ нихъ (свящ.) писателей не допустилъ ни одной ошибки въ нихъ. Если я въ сихъ писаніяхъ соблазняюсь какими либо мѣстами, то безъ всякаго сомнѣнія допускаю, что или неправильно чтеніе, или переводчикъ не понялъ мысли, или самъ я не понимаю ²⁷⁾. Въ другомъ письмѣ къ блаж. Иерониму о томъ же предметѣ пишетъ: по моему убѣжденію весьма губительно думать чтобы люди, чрезъ которыхъ написано и предано намъ свящ. писаніе, хоть сколько нибудь погрѣшили въ своихъ книгахъ ²⁸⁾. Но другихъ писателей читаю я такъ, что сколько бы они отличались святостію и умомъ, считаю что нибудь за вѣрное не потому, что они такъ думали (на основ. ихъ авторитета), но если или каноническими писателями, или вѣроятными причинами доказываютъ они, что то или другое не противорѣчить истинѣ ²⁹⁾.

ПАСХАЛІЯ

(изъ записокъ о Богослужебныхъ книгъ)

(Окончаніе).

Причиной многихъ измѣненій въ Пасхалии, какъ мы уже доселѣ могли замѣтить, есть высокосный годъ. — Это слово тоже требуетъ объясненія и еще тѣмъ болѣе потому, что съ понятіемъ

25) Serm. 42. Tomm. V. p. 200. Hommil. 50.

26) 31 Enar. lil Psalm 158.

27) Epist 50 ad Hieron.

28) Epist ad Hieron. 28.

29) Epist. 51.

о высокосномъ годѣ соединяются иногда въ народныхъ повѣрьяхъ понятія не имѣющія никакого отношенія къ истинному смыслу высокоса, или высокосаго года.

Высокося. Высокося, висектося происходитъ отъ латинскаго слова: bissextus, по русски дважды шестой, или двушестой. Годъ, имѣющій въ февралѣ мѣсяць 29 дней, носитъ названіе высокосаго потому, что Римляне вставляли въ февралѣ лишній день предъ шестымъ днемъ мартовкикъ колендъ. Этотъ вставной день назывался bissextus, двушестой или дважды шестой день предъ мартовскими календами, или считая отъ мартовскихъ календъ, откуда и вышло употребляемое унасъ слово висектося и высокося. Онъ (т. е. этотъ день) былъ около 25 февраля; ибо календами у Римлянъ назывались первыя числа мѣсяца, какъ пятая или седьмая (смотря по мѣсяцу) числа именовались «нонами», тринадцатая или пятнадцатая—«идами». (О лѣтосчисленіи—Перевощикова. Мѣсяцесловъ 1855 года, стр. 246,248). См. Энцикл. Лекс. X, высокося).

Календы, ноны и иды были дни неподвижныя въ мѣсяцѣ и по нимъ велся счетъ другимъ днямъ мѣсяца. Но счетъ этотъ велся въ каждомъ мѣсяцѣ не отъ календъ сверху внизъ, какъ бы слѣдовало по нашему способу счисленію, но послѣднее число предъидущаго мѣсяца (pridie) считалось кануномъ календъ слѣдующаго мѣсяца, и отъ этаго кануна (pridie) считались календы снизу вверхъ, возрастая однимъ числомъ до Идъ (idus). Слѣдовательно календы февраля приходятся, можно сказать, въ январѣ, календы января—въ декабрѣ, календы декабра—въ ноябрѣ и т. д. Отъ Идъ Idus шло счисленіе опять вверхъ, такъ что день передъ идами былъ ихъ кануномъ (pridie) и слѣдующіе дни возрастали однимъ днемъ до неподвижныхъ ноноъ. Такимъ же образомъ слѣдующій передъ но нами день былъ ихъ кануномъ, а выше стоящіе дни также возрастали однимъ днемъ до календъ, т. е. до 1-го числа мѣсяца.

Для уясненія предлагается здѣсь таблица Римскаго календаря, сообразно съ нашимъ счисленіемъ и даннымъ объясненіемъ.

Изъ этой таблицы понятно и то откуда взято употребляемое насъ слово: *Календарь*. (Календы — Календарь). —

Высокосный годъ годъ назывался у римлянъ *Intercalaris annus*, т. е. годъ въ которомъ день вставляется: но это названіе къ намъ неперешло.

За вращеніемъ и кругомъ солнца въ Индикціонъ, для указанія дня Пасхи, слѣдуютъ — кругъ луны: основаніе, Эпакта.

Слѣдуетъ объяснить и эти термины.

По опредѣленію 1-го Никейскаго собора, Пасху слѣдуетъ праздновать не вмѣстѣ съ іудеями, а въ первый воскресный день послѣ перваго полнолунія, бывающаго по весеннемъ равноденствіи.

Если это весеннее полнолуніе случится въ пятницу, субботу или воскресенье: то Пасха празднуется въ воскресенье слѣдующее за симъ. Если полнолуніе случится прежде 19 марта (поздняго предѣла Пасхи Іудеевъ), то она празднуется въ первое воскресенье послѣ Апрельскаго полнолунія!

Итакъ для опредѣленія дня пасхи должно знать, въ какое число будетъ первое весеннее полнолуніе, называемое обыкновенно мартовскимъ?

Въ разные годы оно бываетъ въ разныя числа; и чтобы опредѣлить, въ какое число оно будетъ въ извѣстномъ (солнечномъ) году, требуется согласить движенія солнечнаго года съ движеніемъ луннаго года. Потому что мѣсяцы солнечнаго года не одинаково совпадаютъ съ лунными мѣсяцами. Лунный годъ менѣе солнечнаго. Еще солнечный годъ некончится, какъ уже новый лунный начинается, и по окончаніи солнечнаго онъ имѣетъ *возрастъ* 11-ть дней, въ концѣ другаго года 22 дня и т. д. — только черезъ девятнадцать лѣтъ новолуніе опять произойдетъ въ началѣ солнечнаго года. Девятнадцати — лѣтній періодъ времени, послѣ котораго всѣ фазы, или ви-

донзмѣненія луны, будутъ слѣдовать въ прежнемъ порядкѣ, называється, «кругомъ луны».

Употребляя выраженія: полнолуніе и новолуніе, считаемъ нужнымъ сказать нѣсколько словъ и объ этихъ терминахъ.

«Новолуніемъ», «нововою луною», «новомѣсячіемъ», «рожденіемъ луны» называется то время, когда луна къ намъ обращена своимъ кругомъ вовсе неосвѣщеннымъ отъ солнца и бываетъ невидна нами. Послѣ того времени она начинаетъ намъ являться. Явленіе ея сперва бываетъ боковою стороною, освѣщенною солнцемъ съ запада). Оно называется «первою четвертію луны». Когда же луна потомъ, является всюлѣ освѣщенною, то называется «полною луною», полнолуніемъ», «ущербомъ»; потому что вслѣдъ за симъ она ущербляется, убавляется. Если наконецъ мы видимъ боковую сторону ея, освѣщенною солнцемъ съ востока, то это называемъ «последнею четвертію луны».

Въ Индікціонѣ въ графѣ озаглавливаемой «кругъ луны», противъ каждаго года есть по счету отъ начала 19-тилѣтняго періода луны. Такое указаніе, особое по отношенію къ каждому году находится въ Индікціонѣ потому, что «луннымъ кругомъ извѣстнаго года опредѣляется возрастъ луны его. Число днейвозраста, обозначается особо въ столбцѣ или графѣ Индікціона и называется «основаніемъ» потому, что на немъ основывается опредѣленіе дня новолунія и полнолунія слѣдующаго луннаго года, т. е. опредѣляется то, когда было въ прошломъ году, (февральское полнолуніе, и въ какія числа мѣсяца марта должны быть въ настоящемъ году первое новолуніе и первое полнолуніе.

Чтобы видѣть это, надобно «основаніе» извѣстнаго года вычесть изъ 30-ти дней полнаго луннаго мѣсяца, остатокъ отъ вычитанія и покажетъ число мартовскаго новолунія.

Найдя число мартовскаго новолунія, должно приложить къ нему 14, т. е. число дней отъ новолунія до полнолунія. Если въ суммѣ будетъ 30, или менѣе,—это число и будетъ въ извѣстномъ году

днемъ полнолунія, — если же болѣе, — то изъ этой суммы нужно вычесть 31, то есть числа Марта, и остатокъ отъ вычитанія покажетъ день полнолунія въ числахъ апрѣля

За кругомъ луны и основаніемъ, опредѣляющими мартовское полнолуніе въ Индикціонѣ указывается для каждаго года тотъ день возраста луны, въ который оканчиваются опрѣсочныя дни Пасхи Іудеевъ, до конца кехъ по правилу Некенскаго собора, не должно праздновать христіанскую Пасху. Указаніе это называется *Эпактою*.

Эпакта происходитъ отъ греческаго слова *Επακτος* или *Επακτός*, что значить — прибавочный, вставочный отъ глагола *Επάω* прибавляю *).

Этимъ словомъ называются въ Индикціонѣ тѣ дни, кои прибавляются въ каждомъ году къ возрасту луны т. е. основанію) того года, чтобы составилось число возраста луны, коимъ оканчиваются у Іудеевъ опрѣсочныя дни.

Такъ какъ возрастъ луны (основаніе) въ разныхъ годахъ имѣетъ разныя числа, то по этому «эпакты», — добавочныя дни къ нимъ бывають разныя, но всегда такія что въ соединеніи съ возрастомъ луны составляютъ число 21-нѣ или 51-нѣ. На примѣръ, если основаніе 17, то эпакта 4 ($17+4=21$); если основаніе 9, то эпакта, 12 ($9+12=21$); если же основаніе болѣе 21 го, прикладывается къ нему столько, чтобы вышло 51-нѣ. Такъ, если основаніе 28 то эпакта 23 ($28+23=51$); если основаніе эпакта равны 51-му; изъ 51-го вычитается 30-ть ($51-30=21$). Такимъ образомъ, опрѣсоченныя дни въ тѣ годы оканчиваются 21-мъ днемъ возраста луны.

*) *Επάω*, induco, inlevo, invehō: item pass. invehov, impetum facio. 2) infligo. 3) adduco, advevo, post aliud adjicio.

Ἐπακτος advectius, adscitius. 2) peregrinus. — *Ἐπακταιήμεραι* inter colati dies.

Такъ такъ Пасха христіанская не бываетъ вмѣстѣ съ іудейской (вслѣдствіе Никейскаго опредѣленія); то она не бываетъ раньше 22-го Марта, перваго дня по окончаніи опрѣсноковъ у Іудеевъ. Насколько же дней она отходитъ отъ 22 марта въ томъ или другомъ году, это показываетъ «ключевая буква» года, соответствующая числу или цифрѣ (по порядку алфавита). Ключевыхъ буквъ, взятыхъ изъ алфавита, въ Индикціонѣ числомъ 35-ть, по числу дней, въ кои можетъ быть Пасха. Такимъ образомъ ключевыя буквы показываютъ (какъ бы границы Христіанской Пасхи. —тѣ числа, въ которыхъ и въ которыя она можетъ быть, именно съ 22-го марта па 25-е апрѣля. Въ Индикціонѣ эти буквы носятъ названіе «ключъ границъ» Подобно тому какъ ключемъ отпирается замокъ: такъ помощію ключевой буквы можно открывать въ Зрячей Пасхалии для извѣстнаго года число, въ которое будетъ Пасха, равно и другіе, зависящіе отъ празднованія Пасхи, праздники. Ключевыя буквы или слова, какъ они называются въ Зрячей Пасхалии, расположены въ ней въ Алфавитномъ порядкѣ. поему и самая Зрячая Пасхалия называется иногда «Алфавитною». Таково напримѣръ названіе ея въ маломъ требникѣ.

Употребленіе Пасхалии извѣстно. Найдя въ Индикціонѣ ключевую букву извѣстнаго года, мы въ Зрячей Пасхалии подъ этою буквою увидимъ, —въ какой день седмицы будетъ праздникъ Рождества Христова; въ какое число послѣдуетъ начало пѣнія Тріоди, въ какія числа будетъ Мясопустная и Сыропустныя недѣли; какое вруцѣніе начинается съ Марта и въ какую недѣлю Великаго поста и въ какой день будетъ 1-е марта (мученицы Евдокіи), 9-е марта (память 40-ка мучениковъ) 17-е марта (св. Алексѣя) 25-го марта (Благовѣщеніе Пресвятой Богородицы); въ какой мѣсяцъ и число будетъ день Пасхи, Преполовенія Пятидесятницы, въ какую недѣлю по Пасхѣ будетъ 23 апрѣля (Великомученика Георгія), 8-е Мая (св. Ап. Іонна Богослова); въ какой мѣсяцъ и число будутъ праздники Вознесеніе и Пятидесятница; въ какое число будутъ мясопустъ и сколько недѣль и дней Петрова Поста, въ какой день седмицы будетъ Св. Ап. Петра

Подъ каждою ключевою буквою въ Зрячей Пасхалии находится два отдѣла указаній—для простаго и для высокоснаго года. («Аще

высокость Различіе въ этихъ годахъ, по отношенію къ днямъ седмицы и числамъ мѣсяцовъ, состоитъ въ одномъ лѣтѣ и притомъ различіе касается только тѣхъ дней, которые бывають до 1-го марта. Съ 1-го же марта нѣтъ различія въ указаніяхъ для простаго и высокоснаго года. Напримѣръ, если Сыропустная недѣля случится послѣ 29-го февраля, то она бываетъ и въ простой и въ высокосный годъ въ одно число.

Такъ приключеніе и буквѣ **Ъ** Сыропустная недѣля бываетъ 1-го марта и въ простомъ и въ высокосномъ году, но при буквѣ **Ш** въ простой годъ Сыропустная недѣля бываетъ 27 февраля; а въ высокосный—28 го.—

Уставъ съ пасхаліею и мѣсяцесловомъ составляютъ какъ бы руководство къ богосуженію: указываютъ время, составъ, порядокъ и чинъ его; ірүія богослуженныя книги употребляются при *самома совершеніи Богослуженія*.

Д. Рудинскій.

ИЗВѢСТІЕ.

Испытанное средство противъ воспаления легкихъ

Въ нашемъ суровомъ климатѣ, нашему брату священнику, въ особенности находящемуся въ отдаленныхъ окраинахъ епархіи, и въ приходѣ, разбросанномъ на значительныхъ разстояніяхъ, а также миссіонерамъ, среди кочующихъ инородцевъ, по необходимости ведущимъ кочевой образъ жизни, нерѣдко случается имѣть разѣзды и путешествія, въ теплое и холодное время, въ сухую, въ тихую и бурную погоду, иногда отъ недостатка теплой одежды и обуви, а большею частію отъ небрежности, небрежности и самонадѣянности, подвергаться простуднымъ болѣзнямъ, и—*лютѣйшей* ихъ нухъ—*воспаленію въ легкихъ*. Болѣзнь эта одна изъ опаснѣйшихъ простудныхъ болѣзней, потому что весьма быстро развивается въ оргацизмъ, и въ случаѣ непріятія своевременно скорыхъ, силь-

ныхъ и дѣйствительныхъ мѣръ, имѣеть болшею частію смертельный исходъ. Имѣя отъ роду 60 лѣтъ, священствуя болѣе 30 (именно—34 года), служивъ при томъ въ должности благочиннаго 20 лѣтъ слишкомъ, я на своемъ вѣку много имѣлъ разлѣздовъ во всякое время года, при всевозможныхъ состояніяхъ погоды, самъ на себѣ испыталъ острое дѣйствіе воспаленія въ легкахъ, и въ ближнихъ видалъ много случаевъ, имѣвшихъ какъ благополучный, такъ и смертельный исходъ; и наконецъ—пришелъ къ убѣжденію, что самое спасительное, дѣйствительное, можно сказать, радикальное средство противъ смертоноснаго развитія этой острой скоротечной болѣзни—*немедленное кровопусканіе*. Поэтому, если при лихорадочныхъ припадкахъ, случится почувствовать тупое, или даже острое, колотье въ правомъ, или лѣвомъ боку, паху и въ подреберьяхъ: то, безъ дальнѣйшей діагностики, надобно заключить, что эта боль—вѣрный признакъ и начало воспаленія того или другаго *легкаго*. За тѣмъ, не теряя времени на приложенія къ больнымъ мѣстамъ горчичниковъ и натираніе спиртными мазями, даже на пріемъ внутрь спиртныхъ напитковъ, слѣдуетъ, еще до прибытія врача, немедленно пригласить фельдшера, а въ деревняхъ *рудомета* (кровопускателя), поставить на больныя мѣста такъ называемыхъ *рожковъ*,—открыть, или точнѣе, вытянуть *роговою*, подкожную, кровь, а полнокровнымъ весьма полезно пустить и жилъную кровь,—изъ той или другой руки, смотря по тому, въ правомъ или лѣвомъ боку чувствуется боль; внутрь же принимать, вмѣсто питья, или теплый чай, или настой изъ мяты, шалфея, бузины, липоваго цвѣта, или сухой малины, что у кого изъ этихъ вещей прилучится въ запасѣ. На случай кровопусканія не бесполезно держать при себѣ въ готовности какъ ланцетъ для кровопусканія, такъ и шпирерь или кубикъ съ банками, для секцій и извлеченія подкожной крови. При воспаленіи легкихъ, потери до двухъ, трехъ и даже до шести унцій крови бояться не слѣдуетъ, потому что, съ пресѣченіемъ болѣзни и возстановленіемъ здоровья, этотъ убытокъ постепенно восполнится отъ питанія, а смерти не причинитъ. Выше я сказалъ, что коль-скоро явится колотье и боль въ боку, должно сдѣлать *немедленное* кровопусканіе: ибо при быстромъ развитіи воспаленія, каждый часъ, каждая минута для спасенія жизни дороги и не вознаградимы, а правила медицинской гігіены

учать захватывать и пресѣкать болѣзнь въ самомъ началѣ, не допуская до дальнѣйшаго развитія. На моей памяти было нѣсколько случаевъ, когда заболѣвшій воспаленіемъ легкихъ, послѣ немедленнаго поставленія банокъ, чувствовалъ значительное облегченіе, а на другой день совершенно выздоравливалъ. Напротивъ были случаи, что кровопусканіе, — это сильное и дѣйствительное средство противъ воспаленія легкихъ, спустя два или три дня послѣ заболѣнія, не помогало и было бесполезно потому что, при усиленіи жара и воспаленія, кровь портилась, сгущалась и, такъ сказать, сваривалась или запекалась, а потому плохо или даже вовсе не пятагивалась въ банку, а жильная не струилась изъ жилы. Такіе случаи, большею частію, имѣли смертельный исходъ.

Пока живъ и здравствую, спѣшу сообщить любезнымъ во Христвѣ собратіямъ это испытанное средство противъ воспаленія въ легкихъ, для употребленія въ данномъ случаѣ въ пользу себя самихъ и для совѣта ближнимъ.

Нерчинско заводскій протоіерей Симеонъ Боголюбскій

(Изъ Иркут. Епар. Вид.)

ОБЪЯВЛЕНІЯ

ОБЪ ИЗДАНІЯХЪ ОБЩЕСТВА ЛЮБИТЕЛЕЙ ДУХОВНАГО
ПРОСВѢЩЕНІЯ ВЪ 1874 ГОДУ.

А) Духовнаго учено-литературнаго журнала „ЧТЕНІЯ ВЪ ОБЩЕСТВѢ ЛЮБИТЕЛЕЙ ДУХОВНАГО ПРОСВѢЩЕНІЯ“.

Журналъ „Чтенія въ Обществѣ любителей духовнаго просвѣщенія“ будетъ издаваться и въ слѣдующемъ 1874 г.

Поставивши своею задачею служить, по мѣрѣ силъ, преусиленію духовнаго просвѣщенія въ средѣ своихъ соотечественниковъ, редакція „Чтеній“, руководимая опытомъ, пришла къ тому убѣжденію, что она вѣрнѣе достигнетъ своей цѣли, если посвятитъ свои силы разработкѣ лишь нѣкоторыхъ отраслей богословской науки,

наиболѣе важныхъ, наиболѣе удовлетворяющихъ духовнымъ потребностямъ времени. Слѣдуя этому убѣжденію, редакція остановилась на разработкѣ Св. Писанія, церковной исторіи-общей и русской, и апологетики. Выборъ этотъ, по мнѣнію редакціи, можетъ быть оправданъ тѣмъ, что, при распространеніи въ современномъ обществѣ неправильныхъ воззрѣній на жизнь, на начала, которыми она должна руководствоваться, и на ея цѣли, всего благовременнѣе такъ или иначе раскрывать, что единственно правильныя и благотворныя начала жизни содержатся въ Св. Писаніи, что истина эта фактически подтверждается исторіею церкви и что, наконецъ, благотворность началъ, возвѣщаемыхъ въ Св. Писаніи и исповѣдуемыхъ православною церковію, обусловливается ихъ богооткровеннымъ, свыше-человѣческимъ характеромъ. Въ этомъ смыслѣ редакція, приступая къ изданію «Чтеній» въ истекающемъ году, и выработала окончательно ихъ программу. Сверхъ того, находя не излишнимъ знакомить время отъ времени своихъ читателей съ текущими событіями въ жизни какъ церкви православной, такъ и инославныхъ обществъ, а также съ наиболѣе замѣчательными трудами по разрабатываемымъ ею отраслямъ богословской науки, редакція къ главному отдѣленію программы своего журнала присоединила второе, именно отдѣленіе хроники, критики и библіографіи. Въ наступающемъ году при изданіи «Чтеній» редакція будетъ держаться уже выработанной программы. Программа эта слѣдующая:

- а) Священное Писаніе ветхаго и новаго завѣта. Въ этотъ отдѣлъ войдутъ статьи историческаго и истолковательнаго содержанія.
- б) Церковная исторія—всеобщая и русская.
- в) Православная христіанская апологетика.

г) Церковная хроника.

д) Отдѣлъ критико-библіографической,

Какъ въ истекающемъ, такъ и въ имѣющемъ наступить 1874 г. въ «Чтеніяхъ» будутъ помѣщаемы статьи по преимуществу ученаго характера. Редакція, не смущаясь, отдаетъ преимущество такимъ именно статьямъ. Ибо не должно быть и рѣчи о томъ, что, при живомъ интересѣ къ раскрываемому предмету, при вполнѣ внимательномъ чтеніи, читателемъ можетъ быть усвоена и серьезная ученая статья. А между тѣмъ, имѣя въ виду давать въ своемъ журналѣ статьи ученаго характера, редакція позволяетъ себѣ надѣяться, что она внесетъ хотя малую лепту въ сокровищницу отечественной богословской науки и тѣмъ, хотя нѣсколько, поможетъ развитію послѣдней; а это, по убѣжденію редакціи, наиболѣе вѣрный путь къ осуществленію конечной ея задачи. Ибо, по возможности, основательное истинно-христіанское просвѣщеніе духовное можетъ имѣть мѣсто лишь тамъ, гдѣ развивается православная богословская наука.

«Чтенія» въ 1874 г. будутъ выходить ежемѣсячно книжками, отъ 10 до 12 и болѣе листовъ. Годовая цѣна изданія — безъ доставки и пересылки 6 р. 50 к сер, съ доставкою и пересылкою 7 р.

По той же цѣнѣ могутъ быть получаемы «Чтенія» и за текущей годъ. Въ вышедшихъ доселѣ книжкахъ «Чтенія» 1873 г. помѣщены слѣдующія статьи: Пророческія книги ветхаго завѣта. *Изъ академическихъ чтеній Филарета митрополита московскаго*. О Евангеліи отъ Марка. Св. Евангеліе отъ Луки. Ап. Павелъ, какъ свидѣтель истинности евангельской исторіи, Замѣчанія на текстъ псалтыри по переводу 70 и славянскому. Бесѣда Госпо-

Наша числа или дни мѣсяца.	Январь	Февраль	Февраль въ выс.комъ году	Мартъ	Апрѣль.	Май.	Юнь	Юль.	Августъ	Сентябр.	Октябрь.	Ноябрь.	Декабрь.
1	Календы Янв.	Календы февр.	Календы февр.	Календы март.	Календы апр.	Календы майск.	Календы юн.	Календы юл.	Календы авг.	Календы сен.	Календы окт.	Календы нояб.	Календы дек.
2	4-й предъ новонами.	4-й предъ новонами.	4-й предъ новонами.	6-й предъ новонами мартовск.	4-й предъ Нонами.	6-й предъ майск. новонами.	4-й предъ новонами.	6-й предъ новонами.	4-й предъ новонами.	4-й предъ сен. новонами.	6-й предъ ноя зми.	4-й предъ новонами.	4-й предъ новонами.
3	3-й предъ новонами.	3	3	5	3	5	3	5	3	3	5	3	3
4	Канунъ Января и нѣ.	Канунъ феврал. новъ.	Канунъ феврал. новъ.	4-й предъ новонами.	Канунъ апр. новъ.	4-й предъ новонами.	Канунъ юнск. новъ.	4-й предъ новонами.	Канунъ новъ.	Канунъ новъ.	4-й предъ новонами.	Канунъ новъ.	Канунъ новъ.
5	Ноны январ.	Ноны феврал.	Ноны феврал.	3	Ноны апр.	3	Ноны юнск.	3	Ноны авг.	Ноны сентяб.	3	Ноны ноябр.	Ноны декабр.
6	8-й Идъ январ. или предъ Идами.	8-й Идъ феврал.	8-й Идъ феврал.	Канунъ новъ.	8-й Идъ.	Канунъ майск. новъ.	8-й Идъ юнск. Идъ.	Канунъ юл. новъ.	8-й август. Идъ.	8-й сент. Идъ.	Канунъ окт. новъ.	8-й Идъ нояб.	8-й Идъ декабр.
7	7	7	7	Ноны мартов.	7	Ноны майск.	7	Ноны юл.	7	7	Ноны окт.	7	7
8	6	6	6	3-й Идъ мартов.	6	8-й Идъ майск.	6	8-й Идъ юл.	6	6	8-й Идъ окт.	6	6
9	5	5	5	6	5	7	5	7	5	5	7	5	5
10	4	4	4	6	4	8	4	6	4	4	6	4	4
11	3	3	3	5	3	9	3	5	3	3	5	3	3
12	Канунъ январ. Идъ.	Канунъ февральскихъ Идъ.	Канунъ февральскихъ Идъ.	4	Канунъ апр. Идъ.	4	Канунъ юнск. Идъ.	4	Канунъ авг. Идъ.	Канунъ сент. Идъ.	4	Канунъ нояб. Идъ.	Канунъ дек. Идъ.
13	Иды январск.	Иды февральскія	Иды февральскія	3	Иды апрѣльск.	3	Иды юнск.	3	Иды август.	Иды сентябр.	3	Иды ноябр.	Иды декабр.
14	19-й Кал. февр. или предъ Календами	16-й Календ. мартевскій.	16-й Календ. мартевскій.	Канунъ мартов Идъ.	18-й Календ. майск. Идъ.	Канунъ майск. Идъ.	18-й Календ. юнск. Идъ.	Канунъ юл. Идъ.	19-й Календ. сентябр.	18-й Календ. октябр.	Канунъ Идъ октябр.	18-й Календ. декабр.	19-й Календ. янв.
15	15	15	15	Иды мартов.	17	Иды майскіе.	17	Иды юльск.	18	17	Иды октябр.	17	18
16	17	17	17	17-й Календ. апр.	16	17-й Кал. юн.	16	17-й Кал. авг.	17	16	17-й Кал. нояб.	16	17
17	16	13	13	16	15	16	15	16	15	15	6	15	16
18	15	12	12	13	14	15	14	15	15	14	15	14	15
19	14	11	11	14	13	14	13	14	14	13	14	13	14
20	13	10	10	13	12	13	12	13	13	12	13	12	13
21	12	9	9	12	11	12	11	12	12	11	12	11	12
22	11	8	8	11	10	11	10	11	11	10	11	10	11
23	10	7	7	10	9	10	9	10	10	9	10	9	10
24	9	6	6	9	8	9	8	9	9	8	9	8	9
25	8	5	5	8	7	8	7	8	8	7	8	7	8
26	7	4	4	7	6	7	6	7	7	6	7	6	7
27	6	3	3	6	5	6	5	6	6	5	6	5	6
28	5	Канунъ мартов. календъ.	3	5	4	5	4	5	5	4	5	4	5
29	4	Канунъ мартов. календъ.	Канунъ мартов. календъ.	4	3	4	3	4	4	3	4	3	4
30	3			3	Канунъ майск. календъ.	3	Канунъ юльск. календъ.	3	3	Канунъ окт. календъ.	3	Канунъ дек. календъ.	3
31	Канунъ февр. календъ.			Канунъ апрѣльск. календъ.		Канунъ юнск. календъ.		Канунъ авг. календъ.	Канунъ сентябр. календъ.		Канунъ нояб. календъ.		Канунъ янв. календъ.

I. Христа о хлѣбѣ жизни. Святѣйшій патріархъ Филаретъ Никитичъ московскій и всея Россіи. Христіанскій міръ и эллино-римская цивилизація въ эпоху древней церкви. Молодые годы Фотія. Принципы матеріалистическаго міровоззрѣнія новѣйшаго времени, и пр., и пр.

(Окончаніе будетъ въ слѣд. №).

Редакція харьковскихъ епархіальныхъ вѣдомостей доводитъ до свѣдѣнія, что всѣ экземпляры книги, изданной протоіереемъ Чижевскимъ въ текущемъ 1873 г., подъ заглавіемъ: «О церковномъ хозяйствѣ»--распроданы; вынѣ книгъ эта печатается вторымъ изданіемъ, исправленнымъ, о выходѣ котораго будетъ объявлено своевременно. Какъ выславшіе деньги и, за распродажею всѣхъ экземпляровъ, не получившіе этой книги, такъ и желающіе имѣть оную (если только заявленія отъ послѣднихъ, съ приложеніемъ 60 к. за экземпляръ, будутъ присланы въ редакцію харьк. епарх. вѣдомостей не позже 1-го января 1874 года) получаютъ ее немедленно по отпечатаніи ея вторымъ изданіемъ.

О ПРОДОЛЖЕНІИ ИЗДАНІЯ ЖУРНАЛА

„РУКОВОДСТВО СЕЛЬСКИХЪ ПАСТЫРЕЙ“ ВЪ 1874 ГОДУ

Журналъ «Руководство для сельскихъ пастырей», издаваемый по благословенію святѣйшаго Синода, при кievской духовной семинаріи, продолжится и въ слѣдующемъ 1874 году и начнетъ съ 1-го января свой пяснадцатый годъ.

Этотъ журналъ, избравъ однажды олобенною цѣль — способствовать приходскихъ пастырямъ въ ихъ высококъ служеніи строителей таинъ Божіихъ и въ многотрудной обязанности учителей на

родныхъ, и также быть органомъ ихъ дѣятельности, ихъ желаній и потребностей, будетъ имѣть въ виду эту цѣль неизмѣнно; поэтому и въ слѣдующемъ году онъ будетъ и даваться по той же программѣ и въ томъ же направленіи, какихъ держался до сихъ поръ.

Въ составъ «Руководства для сельскихъ пастырей», по программѣ, утвержденной Святѣйшимъ Синодомъ, будутъ входить:

I. Поученія къ простому народу различнаго содержанія: догматическаго, нравственнаго, церковно-обрядоваго и прок., а также извлеченія и выписки изъ твореній св. отцевъ, въ которыхъ говорится о священствѣ и которыхъ нѣтъ въ большей части церковныхъ библиотекъ.

II. Исслѣдованія о разныхъ церковныхъ и духовно-нравственныхъ предметахъ, приходская пастыря какъ въ церковно-проповѣди, такъ и въ частныхъ его бесѣдахъ съ прихожанами.

III. Произведенія проповѣднической литературы прежняго времени, преимущественно тѣ, которые отличаются своего рода современностію, простотою и общепонятностію.

IV. Оригинальныя статьи по части церковной, преимущественно отечественной исторіи, а также матеріалы, относящіяся къ ней, съ надлежащею ихъ обработкою. Изъ матеріала избираются исключительно тѣ которые по содержанію своему могутъ имѣть либо отношеніе къ потребностямъ священники или его паства.

V. Замѣчанія, совѣты и наставленія, пригодныя священнику въ разныхъ случаяхъ его пастырской жизни и дѣятельности. II во 1-хъ, замѣчанія касательно отправленія богослуженія, церковнаго благочинія, совершенія таинствъ, обращенія съ прихожанами, отношенія къ иновѣрцамъ и въ особенности къ раскольникамъ и т. п. Во 2-хъ, замѣтки о характеристическихъ чертахъ простаго народа и о томъ, какъ пользоваться ими для успѣшнаго дѣйствованія на нравственность прихожанъ. Въ 3-хъ, свѣдѣнія о благочестивыхъ мѣстныхъ обычаяхъ и учрежденіяхъ, а также о предразсудкахъ, суевѣріяхъ, противныхъ духу православной вѣры и

Церкви, съ указаніемъ, когдѣ нужно, историческаго происхожденія тѣхъ и другихъ. Въ 4-хъ, педагогическія замѣтки касательной обученія въ сельскихъ школахъ дѣтей прихожанъ и матеріалы для уроковъ въ этихъ школахъ. Въ 5-хъ, библиографическія статьи о вновь выходящихъ книгахъ, особенно пригодныхъ священнику, и замѣтки по поводу журнальныхъ статей, касающихся духовенства въ какомъ бы то ни было отношеніи.

Сверхъ того, иногда сообщаются: 1) общія замѣчательныя извѣстія, касающіяся русской Церкви и въ частности свѣдѣнія о достойныхъ вниманія распоряженіяхъ, учрежденіяхъ и церковныхъ событіяхъ въ разныхъ епархіяхъ, 2) свѣдѣнія о положеніи единоверцевъ нашихъ въ Австріи и Турціи, и наконецъ 3) извѣстія и сужденія о замѣчательныхъ религіозныхъ явленіяхъ и перемѣнахъ въ католическомъ и протестантскомъ обществахъ.

«Руководство для сельскихъ пастырей» выходитъ еженедѣльно отдѣльными номерами, въ 8-ю долю листа, въ объемѣ отъ полутора до 2-хъ съ половиною печатныхъ листовъ. Годовое изданіе составитъ три тома, каждый приблизительно отъ 30-ти до 35 печатныхъ листовъ, съ особеннымъ оглавленіемъ и особенною нумераціею страницъ.

Подписная цѣна на мѣстѣ 4 руб., а съ пересылкою во все мѣста Россійской имперіи 5 руб. серебромъ. Плата за журналъ по оффиціальнымъ требованіямъ, какъ то: отъ консисторій, духовныхъ правленій и благочинныхъ, можетъ быть, по примеру прежнихъ годовъ, ризсрочена до сентября 1874 года.

Редакторъ, ректоръ кievской семинаріи,
архимандритъ **Фераонтъ**.

Отъ Валуйскаго Городскаго Общественаго Банка Воронежской губерніи.

Валуйскій Городской Общественный Банкъ имѣетъ честь довести до всеобщаго свѣдѣнія, что онъ открываетъ свои дѣйствія съ 1-го Января 1874 года ежедневно отъ 10 до 1 часа.

Банкъ будетъ производить слѣдующія операціи:

1) Приемъ вкладовъ; 2) Учетъ векселей; 3) Ссуды подъ разнаго рода залоги, и 4) Вклады на храненіе.

Вклады Банкъ принимаетъ для обращенія изъ процентовъ отъ присутственныхъ мѣстъ, казенныхъ и общественныхъ учрежденій, отъ должностныхъ всѣхъ вѣдомствъ и частныхъ всѣхъ сословій лицъ, находящихся въ г. Валуйкахъ и другихъ городахъ Имперіи, а также капиталы, принадлежащіе монастырямъ, церквамъ, городскимъ, сельскимъ и акціонернымъ обществамъ.

Вклады принимаются отъ вкладчиковъ лично и чрезъ почту, или на неопредѣленное время, т. е. до востребованія, или насроки.

На вклады Банкъ платитъ слѣдующіе проценты: на безсрочные, если вкладъ пробудетъ въ Банкъ не менѣе 6-ти мѣсяцевъ—по 6,0° на рубль въ годъ, на срочные отъ одного до трехъ лѣтъ 6½, 0°, отъ 3-хъ до 12-ти лѣтъ —7,0°. Сверхъ того Банкъ, на основаніи банковаго положенія, открываетъ приемъ вкладовъ на вѣчное время съ выдачею процентовъ по семи съ половиною копѣекъ на рубль въ годъ. Покупаетъ и продаетъ процентныя бумаги.

Редакторы: { Прот. **В. Никоновъ.**
Свящ. **І. Адамовъ.**

Спечатать дозволяется. Цензоры: Прот. **Н. Волковъ**, и свящ. **И. Палицынъ.**
Декабря 15-го дня 1873 года.

Воронежъ. Въ типографіи Н. Д. Тольдштейной.