



**Данное издание оцифровано
в Воронежской областной
универсальной научной библиотеке
им. И.С. Никитина**

394018, г. Воронеж, пл. Ленина, 2 / ул. Орджоникидзе, 36

Понедельник– четверг 9.00-20.00

Суббота, воскресенье 12.00-20.00

Пятница -выходной

<http://vrnlib.ru>
<http://vk.com/vounb>
e-mail: vounb@mail.ru
+7 (473) 255-05-91

ПРИВЪВЛЕНІЯ

КЪ ВОРОНЕЖСКИМЪ

ЕПАРХІАЛЬНЫМЪ ВЪДОМОСТЯМЪ.

№ 8.

15-го Апрѣля

1874 года

Содержаніе.— Слово въ недѣлю жень Муроносиць. — Нагорная проповѣдь. — Состояніе Галликанской церкви въ періодъ Галло—Романскій (окончаніе). — Объявленія:—Отъ конторы Синодальной Московской типографіи.—Отъ Задонскаго городского общественаго банка.—Отъ педагогическаго отдѣла музея прикладныхъ знаний.

СЛОВО

въ недѣлю жень Муроносиць.

Марія Магдалина, Марія Иаковля и Соломия купиша ароматы, да пришедши помажутъ Иисуса. И зъло заутра во едину отъ субботъ приидоша на гробъ. (Марк. XVI, 1)

Святое Евангеліе сохранило намъ нѣсколько драгоценныхъ фактовъ высокой любви и вообще поучительныхъ отношеній женщинъ ко Иисусу Христу. Такъ мы знаемъ, что сестры Ла-

заря благоговѣнно принимали въ своемъ домѣ Божественнаго Гостя и, какъ бы въ замѣнъ пищи божественной, предложенной ему, сладостно насыщались отъ Него пищею духовною. (Іоан. 38 г.—42). Далѣе,—когда Іисусъ Христосъ находился въ домѣ Симона Прокаженнаго, явилась предъ лицомъ Господа нѣкоторая женщина съ скляницею многоцѣннаго мѣра, которое и возлила на главу Его, удививъ при этомъ чрезмѣрными своимъ усердіемъ и дорогимъ пожертвованіемъ даже самихъ учениковъ Христовыхъ (Мар. XIV, 3—6). Въ наиболѣ скорбные дни земной жизни Господа женщины всюду сопровождаютъ Его и изъясняютъ Ему горячее сочувствіе и глубокое состраданіе.

Цѣлою толпою слѣдуютъ онѣ за Нимъ изъ Галилеи въ Іерусалимъ, куда шель онъ на вольныя страданія. Наступаютъ самыя трагическія минуты для Іисуса Христа, войны являются на мѣсто уединенной молитвы Его въ садъ Геесиманскій и влекутъ Его на судъ и мученія. Ученики Христовы, объятые страхомъ, разбѣжались (Матѣ. XXVI, 56). Даже наиболѣ дерзновенный изъ нихъ, Петръ, едва осмѣливается войти во дворъ Архіереевъ, и здѣсь, по чувству самосохраненія, трижды отрекается отъ своего учителя.... Между тѣмъ женщины, пришедшія со Христомъ изъ Галилеи, забывъ всякій страхъ, самоотверженно слѣдуютъ за нимъ до самой Голгофы. И вотъ, послѣ смерти Спасителя, опять женщины первыя являются ко гробу Его, чтобы помазать ароматами пречистое Его тѣло.—Вотъ сколь высокую и самоотверженную любовь къ Господу проявили упоминаемыя въ Евангеліи женщины! онѣ превзошли ея даже самихъ Апостоловъ. И не однѣ еврейскія женщины прославили себя любовью ко Господу и вѣрою въ него. Одной Хананеянкѣ Іисусъ Христосъ сказалъ: О, жено! велія вѣра твоя. (Матѣ. XV, 28). Вѣру въ Него засвидѣтельствовала и извѣстная Самарянка, съ которою онъ бесѣдовалъ при источникѣ (Іоан. IV, 7—31). И замѣчательно, что между Хананеями и Самарянами единственно эти женщины явились провозвѣстниками вѣры во Христа.

О чемъ свидѣлствуютъ эти факты? Они свидѣлствуютъ съ одной стороны объ особенной воспріимчивости женскаго сердца къ великимъ и святымъ истинамъ Божественнаго ученія,

съ другой стороны объ ихъ способности къ великой и самоотверженной любви, однимъ словомъ эти факты выставляютъ предъ нами женщину, какъ высокую нравственную силу. И послѣдующая исторія многократно обнаруживала въ женщинѣ присутствіе этой силы. Изъ исто-и распространенія христіанства между языческими народами въ разныя времена мы видимъ, что женщины не разъ являлись проводниками вѣры Христовой среди темнаго язычества. Такъ въ Грузіи христіанство принято впервые женщиной, у Франковъ женщиной. — И въ нашемъ отечествѣ ученіе Христово нашло себѣ первый доступъ въ сердца царственной женщины, великой княгини Ольги, и чрезъ нее впослѣдствіи распространилось и между остальными нашими предками — язычниками — Не въ одной только религіозной области проявляли свое величіе женщины. Помимо религіозныхъ и другіе великіе интересы близко принимались къ сердцу женщинъ. Исторія сохранила намъ великій образъ женщины, прославившейся спасеніемъ цѣлаго государства въ такую пору, когда повидимому никакого спасенія немогло ожидать это государство. Мы разумѣемъ извѣстный замѣчательный фактъ спасенія Франціи отъ Англіи вдохновенной Орлеанской дѣвой въ XV-мъ столѣтіи. — Все это только видимыя такъ сказать — публичныя проявленія нравственнаго величія женщины. А сколько женщины сдѣлали добра человѣческимъ обществамъ незримо, не замѣтно для посторонняго глаза, въ средѣ домашней, семейной! Біографіи великихъ людей свидѣтельствуютъ, что большая часть этихъ людей прославившихся на различныхъ поприщахъ дѣятельности, обязаны добрымъ развитіемъ своего сердца и характера нравственному вліянію своихъ матерей, такъ что значительная доля той славы, какою почтили великихъ людей и современники и исторія по справедливости должна быть удѣлена женщинамъ. Богъ вѣсть: можетъ быть даже и все, что дѣлается въ мірѣ добраго и честнаго, исходитъ изъ любящаго сердца женщинъ, незримо вліяющихъ на своихъ мужей и сыновей, подвигающихся на различныхъ поприщахъ дѣятельности.....

Но не смотря на неоспоримое благотворное вліяніе женщинъ на жизнь человѣческихъ обществъ, судьба женщины даже у

образованныхъ народовъ, до послѣдняго времени была очень не завидная. На женщину смотрѣли по большей части, какъ на существо низшее въ сравненіи съ мужчиною, а иногда какъ на существо злое и вредное въ жизни. Появлялись даже особыя сочиненія подъ заглавіемъ: «о злыхъ женахъ»; въ этихъ сочиненіяхъ говорилось между прочимъ, что лучше жить съ лютымъ звѣремъ въ лѣсу, чѣмъ съ злою женою, — что злая жена хуже всякой болѣзни и т. п.

И въ нашемъ отечествѣ, частію, подъ вліяніемъ этихъ сочиненій, занесенныхъ къ намъ изъ Византіи и ложно понятыхъ, частію подъ вліяніемъ грубыхъ, любострастныхъ восточныхъ варваровъ, Татаръ, — два столѣтія властвовавшихъ надъ Русью, — долгое время господствовалъ тотъ же унижительный взглядъ на женщинъ. Этотъ взглядъ такъ глубоко вкоренился въ умахъ нашихъ соотечественниковъ, что выразился даже въ народныхъ пословицахъ. Вамъ хорошо извѣстны тѣ весьма нелестныя сужденія о женщинѣ, какія встрѣчаются во многихъ изъ этихъ пословиць. „Женщина — не человекъ“; „у женщины умъ коротокъ“; — вотъ для примѣра изъ грубыхъ самыя мягкія (сужденія). Сообразно съ такими воззрѣніями и сужденіями о женщинѣ и отношенія къ ней въ жизни были такъ же всегда грубыя, часто жестокия: женщина не имѣла свободы дѣйствій даже въ семействѣ. Женщину подвергали даже побоямъ, какъ животное. — Но такъ было. Въ настоящее же время, если не произошла коренная перемѣна въ отношеніяхъ между полами, то крайней мѣрѣ замѣтны весьма ясныя признаки отрадной перемѣны къ лучшему. Теперь довольно ясно сознано великое значеніе женщины въ семейной и общественной жизни и признано, что женщина имѣетъ общечеловѣческія права, равныя съ мужчиною и должна свободно ими пользоваться. Теперь стараются возвысить женщину на одинаковый съ мужчиною уровень — разумной свободы и развитія. Женщинѣ открытъ нынѣ доступъ къ образованію и дѣятельности въ кругу болѣе широкомъ, чѣмъ кругъ семейный... Все это хорошо. Но нѣтъ добра безъ худа; есть нѣчто дурное и въ современномъ молодомъ женскомъ поколѣніи, поставленномъ обстоятельствами въ болѣе счастливое положеніе сравнительно съ поколѣніями предшестующими. Нѣ-

которыя изъ представительницъ этого поколѣнія, стремясь воспользоваться правами равными съ правомъ мужчины въ отношеніи образованія и нѣкоторыхъ другихъ отношеніяхъ, въ тоже время стараются подавить въ себѣ тѣ драгоценныя особенности женской духовной природы, которыя весьма благотворно могутъ вліять на смягченіе и облагороженіе семейныхъ и общественныхъ нравовъ. Кромѣ того, онѣ часто не умѣренно и неразумно пользуются свободой, дурно ими понятой. Мы должны глубоко сожалѣть объ этомъ и горячо молиться, чтобы умственные и нравственные силы нашего молодого женскаго поколѣнія получили доброе направленіе. И такъ, призовемъ на помощь всѣхъ великихъ и святыхъ женщинъ, увѣнчанныхъ безсмертною славою въ царствѣ Небесномъ, съ особеннымъ же усердіемъ помолимся величайшей изъ женъ, честнѣйшей херувимъ, святой Дѣвѣ Маріи. — Благословенная въ женахъ! Призири на рабынь твоихъ, всели и утверди въ нихъ величіе духа твоего, вмѣстѣ съ твоимъ смиреніемъ и непорочностію, да не будутъ онѣ „злыми женами“, но да будутъ благословенны въ роды родовъ! Аминь.

Г. Недѣтовскій.

1873 года,
Апрѣля 22 дня.
Воронежъ.

НАГОРНАЯ ПРОПОВѢДЬ.

(Продолженіе).

IV. Переходимъ къ указанію хода мыслей въ той и другой рѣчи.

Что касается нагорной проповѣди Луки, то въ ней четыремъ блаженствамъ, которыя Господь обѣщаетъ нищимъ духомъ, алчущимъ, плачущимъ и ненавидимымъ сынами вѣка сего⁶⁶⁾, противоплагаются четыре угрозы, направленные противъ богатыхъ, на-

66) Лук. 6, 21—26.

сыщенныхъ, смѣющихся и пользующихся въ этомъ мѣрѣ добрымъ именемъ у людей ⁶⁷⁾). Подобнымъ образомъ и увѣщанію къ чистой безкорыстной любви ⁶⁸⁾ опять соотвѣтствуетъ изображеніе естественной, эгоистической любви, которая, по евангелію, недостаточна для членовъ новаго завѣта ⁶⁹⁾. Вотъ почему въ концѣ ⁷⁰⁾ Господь снова увѣщаетъ членовъ новаго союза жить въ чистой, безкорыстной любви, заповѣдая имъ любить своихъ враговъ и благодѣлать безъ ожиданія возмездія, и общается имъ за то великую награду—имя сыновъ Всевышняго. Слѣд. здѣсь изображается существо евангелія въ противоположность строгому закону. Въ ст. 39 Лука прерываетъ нить рѣчи, говоря, что Господь продолжалъ учить въ притчахъ. Параболическіе элементы есть и въ горной проповѣди Матѳея. Можно предполагать, что они составляли интегрирующую часть ученія Господа. Сопоставленіе притчей въ связи съ повѣствованіемъ просто и естественно. Онѣ имѣли отношеніе главнымъ образомъ къ ученикамъ, которые должны были прежде всего сами принять тотъ новый, высшій элементъ жизни, которому они хотѣли дать вѣсь и значеніе въ мѣрѣ Отсюда они должны были освѣтить божественнымъ свѣтомъ прежде всего свою собственную духовную слѣпоту, вынуть сучецъ прежде всего изъ своего собственного глаза, должны были сами принести хорошіе плоды и построить домъ на вѣчномъ основаніи слова Божія, для того чтобы потомъ съ успѣхомъ служить на пользу ближнимъ. Съ этими мыслями не гармонируетъ, повидимому, мысль ст. 40. У Матѳея она находится въ другой связи ⁷¹⁾ и безъ приставки: совсѣмъ выучась, онъ будетъ, каковъ учитель его, которая находится только у Луки. Но, не говоря уже о томъ, что мысль ст. 40, повидимому, не имѣетъ отношенія къ предыдущимъ и послѣдующимъ мыслямъ, она, на первый взглядъ, представляется даже противорѣчающею тому, что бываетъ въ дѣйствительности. *Κατὰ τὴν αἰσθητικὴν* можетъ относиться ко всякому вполне образованному, выучившемуся человѣку, и потому смыслъ словъ: совсѣмъ выучась, онъ будетъ, каковъ учитель его, равенъ смыслу выраженія: совершенный ученикъ равенъ учителю. Но при этомъ является неизбежнымъ противорѣчіе, состоящее въ томъ, что многіе ученики превосходятъ своихъ учителей. Въ жизни людей подобное явленіе не рѣдкость. И если бы мы захотѣли отнести приведенныя нами слова исключительно къ явленіямъ человѣческой жизни, то противо-

67) Лук. 6, 21—26.

68) Лук. 6, 27—31.

69) Лук. 6, 32—34.

70) Лук. 6, 35—38 въ связи съ ст. 27.

71) Мат. 10, 24.

рѣчіе между словами ст. 40, 6 гл. Лук. и тѣмъ, что бываетъ въ дѣйствительности, было бы неустранимо. Но эти слова имѣютъ позитивную истину и значеніе въ другомъ отношеніи, именно: въ абсолютномъ смыслѣ они указываютъ на отношеніе учениковъ ко Христу. Христосъ есть первообразъ Отца, Сынъ Божій, Богъ; Онъ есть Господь и Учитель въ абсолютномъ смыслѣ; потому ни Его ученики ни другой кто-либо изъ смертныхъ не можетъ совмѣстить въ себѣ всю полноту тѣхъ совершенствъ, которыми обладаетъ Христосъ; для людей слушать Его слово и служить Ему составляетъ уже величайшее блаженство. Въ этомъ отношеніи абсолютно истинно то, что ученикъ не бываетъ выше своего учителя, но и совсѣмъ выучась, онъ будетъ каковъ учитель его. *Εἶναί ὡς ἡ διδάσκαλος* указываетъ на совершенство вѣрующихъ, которыхъ Богъ предназначилъ, по слову апостола, быть подобными образу Сына своего ⁷²). — Что касается мѣста этой мысли въ ряду предыдущихъ и послѣдующихъ мыслей, то, при внимательномъ отношеніи къ дѣлу, нельзя не видѣть, что она находится въ тѣсной связи съ тѣми и другими мыслями нагорной проповѣди Луки. Такъ обращеніе вниманія на предшествующую ст. 40 притчу *μητι δυναται τοφθλον ὀδηγεῖν* ⁷³) и на послѣдующую *ο καρφος* ⁷⁴), нельзя не видѣть, что онѣ указываютъ на фарисеевъ, которые были въ то время ложными представителями ветхозавѣтной жизни во всѣхъ отношеніяхъ. вмѣстѣ съ этимъ они были истинными представителями лицемѣрной дѣятельности; они хотѣли дѣйствовать на другихъ тѣмъ, чего не имѣли сами. Отъ этой-то лицемѣрной дѣятельности Господь и предостерегаетъ своихъ послѣдователей въ притчахъ. Слѣд. общал идея ст. 40 та, что ученики при томъ вредномъ вліяніи учителей — фарисеевъ, какое послѣдніе оказывали на первыхъ, не могутъ сдѣлаться въ нравственномъ и другихъ отношеніяхъ лучшими своихъ учителей, и даже въ то время, когда выучиваются, когда уже мысль дѣлается крѣпкою, для того чтобы различать доброе отъ худаго, они, будучи закалены фарисейскимъ духомъ, являются безсильными сознать нагубу того пути, который указавъ имъ ихъ учителями, и остаются на той же ступени нравственнаго омраченія, на которой стоятъ и ихъ учителя и слѣд. они являются равными своимъ учителямъ. Мысль: *οὐκ ἔστι μαθητης* и т. д. занимаетъ по этому самое приличное мѣсто въ ряду прочихъ идей.

Матѳей сравнительно съ Лукою гораздо рельефнѣе представляетъ въ 5 гл. противоположность между в. и н. завѣтомъ, и весь

72) Рим. 8, 29.

73) Лук. 6, 39.

74) Лук. 6, 41 и д.

ма наглядно изображаетъ сущность того и другаго. У Матеевръчъ является *рѣчью освященія* царства Божія, «*magna charta*» ⁷⁵⁾, *сокращеніемъ* новозавѣтнаго ученія ⁷⁶⁾; Деличъ разсматриваетъ нагорную проповѣдь Матеея какъ антитипъ синайскаго законодательства, какъ второе законодательство, которое отличается отъ синайскаго только тѣмъ, что оно преподаетъ свободное познаніе заповѣдей въ духѣ и предполагаетъ *μετάνοια* какъ слѣдствіе закона моисеева ⁷⁷⁾ и съ закономъ въ тоже время проповѣдуетъ милость, которая производитъ въ вѣрующемъ совершенство. Въ этомъ отношеніи рѣчь Матеея гораздо выразительнѣе рѣчи Луки, какъ новое духовное законодательство, которое вмѣстѣ съ закономъ проповѣдуетъ милость и общаетъ бѣднымъ и страждущимъ награду на небѣ, въ царствѣ Отца ихъ. Вся нагорная проповѣдь Матеея есть подробный живой комментарий слова, предлагающій вѣрующимъ нравственныя дѣйствія, какъ условіе блаженства въ царствѣ Мессіи. Истинное раскаяніе во грѣхахъ, которое необходимо предполагаетъ вѣру, является существенно необходимымъ въ дѣлѣ полученія закона любви, какъ истиннаго условія къ дѣйствительному принятію и сохраненію въ себѣ высшаго принципа жизни,—условія къ вѣрному пониманію отношенія между евангеліемъ и закономъ, между духомъ рабства и духомъ сыноположенія. Въ 5, 21—47 Мат., гдѣ древнимъ заповѣдямъ противопоставлены новыя ⁷⁸⁾, достаточно развитъ духъ новаго завѣта и заключительная мысль ст. 48 посправедливости можетъ быть названа общимъ выводомъ изъ всего сказаннаго въ ст. 21.—47.—Въ 6 гл., въ связи съ 20 ст. 5 гл., евангелистъ сравниваетъ ветхоз. и новоз. благочестіе, изображая фарисеевъ какъ людей самыхъ порочныхъ, какъ ложныхъ представителей ветхоз. благочестія вообще. Внутренняя духовная сторона религіозной жизни вѣрующихъ въ Мессію представляетъ и здѣсь контрастъ съ виѣшностію и видимостію фарисейскаго лицемернаго благочестія. Милостыня ⁷⁹⁾, молитва ⁸⁰⁾ и постъ ⁸¹⁾—

75) Толуккѣ.

76) Де Ветте. По Гильгенфельду, она представляетъ, впрочемъ, ужасно непослѣдовательное смѣшеніе разнородныхъ составныхъ частей оригинала и его позднѣйшей обработки. Слова и — больше ничего!..

77) Рив. 3, 20.

78) Исх. 20, 13 и Мат. 5, 22—26; Исх. 20, 14 и Мат. 5, 28—30; Втор. 24, 1 и Мат. 5, 32; Исх. 20, 7 и Лев. 19, 12 и Мат. 5, 34—37; Исх. 21, 24 и Мат. 5, 39—42; Лев. 19, 17—18 и Исх. 34, 12 и Мат. 5, 44—47.

79) Мат. 6, 2.

80) Мат. 6, 5.

81) Мат. 6, 16.

вотъ тѣ обыкновенныя формы, въ которыхъ выражается фарисейское благочестіе; онѣ служатъ, такъ сказать, точкою опоры для указанія противоположности между повоз. и вѣхоз. благочестіемъ. Зерно 6 гл. составляетъ молитва Господня. Въ ней на первомъ планѣ стоятъ духовныя стремленія членовъ новаго союза; затѣмъ слѣдуетъ *metaioia* какъ существенное необходимое условіе для освященія жизни и поведения членовъ царства Божія—условія котораго недоставало фарисеямъ. Въ заключительныхъ ст. 6 гл. ⁸²⁾ изображается отношеніе членовъ духовнаго царства къ земнымъ нуждамъ и потребностямъ, необходимымъ для поддержанія тѣлесной природы ихъ, какъ пища ⁸³⁾ и одежда ⁸⁴⁾. Общій характеръ всей главы составляетъ изображеніе противоположности между представителями в. и н. завѣта. Фарисеи, зараженные страстью собирать земныя сокровища, особенно страстью сребролюбія ⁸⁵⁾ служили двумъ господамъ ⁸⁶⁾ и такимъ образомъ омрачали простоту своего духовнаго глаза ⁸⁷⁾. Противоположность этому суетному фарисейскому любостыжанію составляетъ простая вѣра невинныхъ сердецъ, которая, какъ критерій членовъ царства Божія, возвышена на степень отеческой любви Божіей. Отсюда заботы и тщетная суетность обыденной жизни составляютъ для вѣрующихъ болѣе чѣмъ второстепенный предметъ ихъ житейской дѣятельности. Всѣ ихъ заботы и попеченія въ настоящей жизни ограничиваются узкою рамкою снисканія насущнаго хлѣба. Представивъ противоположность между благочестіемъ представителей древняго и новаго союза, евангелистъ заключаетъ рѣчь изображеніемъ характера высшей жизни въ царствѣ Божіемъ. Первымъ условіемъ къ достиженію царства Божія служитъ смиренное сознаніе своей собственной грѣховности и виновности предъ Богомъ—сознаніе, выражающееся въ истинномъ раскаяніи во грѣхахъ; евангелистъ представляетъ противоположное чувство, затемняющее свѣтъ истиннаго стремленія ⁸⁸⁾ и запрещаетъ давать, безъ нужды, святыню недостойнымъ ⁸⁹⁾. Въ этой отрицательной сторонѣ заключается ⁹⁰⁾ положительная—увѣщаніе къ неотступной просьбѣ, постоянному исканію и стучанію, какъ необходимымъ условіемъ для достиженія

82) Ст. 19—34.

83) Мат. 6, 25.

84) Мат. 6, 28.

85) Лук. 16, 13—14.

86) Мат. 6, 24.

87) Мат. 6, 22—23.

88) Мат. 7, 1—5.

89) Мат. 7, 6.

90) Мат. 7, 7—14.

жизни въ Богѣ. Наконецъ, въ ст. 15—23 дѣлается предостереженіе отъ лжепророковъ, какъ хищныхъ волковъ, и заповѣдуются удерживать ихъ по плодамъ ихъ. Заключительные ст. 24—27 изображаютъ слѣдствіе вѣрнаго и невѣрнаго примѣненія въ жизни слышаннаго слова Божія.

Общее раздѣленіе нагорной проповѣди можно представить въ слѣдующемъ видѣ. Въ 5, 1—16 изображаются свойства учениковъ новаго царства Божія, ихъ судьба и значеніе въ мірѣ. Въ ст. 17—48 представляется отношеніе и завѣта къ в. Въ 6, 1—18 Господь заповѣдуетъ совершать добрыя дѣла съ искреннимъ расположеніемъ сердца. Въ ст. 19—34 Господь увѣщаетъ не служить Богу съ такимъ сердцемъ, которое раздѣляетъ свою любовь между земнымъ и небеснымъ. Въ 7, 1—12 излагаются правила о само сужденіи, объ отношеніи къ ближнимъ и о молитвѣ. Въ ст. 13—27 слѣдуетъ наставленіе о преимуществѣ прискорбнаго пути въ дѣлѣ спасенія, о наружномъ благочестіи и о исполненіи слышаннаго.

«Въ той формѣ—скажемъ словами Ольсгаузена—какую далъ евангелистъ нагорной рѣчи Иисуса, она составляетъ, такъ сказать, возвышенный порталъ, съ котораго читатель евангелія обозрѣваетъ храмъ дѣятельности Иисуса. Можно сказать, послѣдующая жизнь Его, всѣ Его рѣчи и разговоры составляютъ комментарий на нагорную проповѣдь, въ которой заключается сущность всего новозавѣтнаго ученія о царствѣ Божіемъ»⁹¹⁾.

Евангелистъ Матеей начинаетъ нагорную проповѣдь величественнымъ изображеніемъ основныхъ чертъ характера сыновъ царства Божія и сыновъ міра; черты характера послѣднихъ представлены, впрочемъ, довольно неясно; однакожь служатъ основаніемъ изображенія противоположности между тѣми и другими; блаженство однихъ необходимо предполагаетъ здѣсь страданіе другихъ. Противоположность эту Лука представляетъ ясно и опредѣленно⁹²⁾. Но сокращеніе числа блаженствъ уполномочиваетъ насъ предполагать, что Лука допустилъ такую противоположность съ цѣлію представить въ болѣе ясномъ видѣ характерическія черты сыновъ царства и міра. Сокращеніе числа блаженствъ представляется естественнымъ и потому, что, какъ замѣчаетъ Ольсгаузенъ, рѣчь Луки была бы слишкомъ длинна и однообразна, если бы отдѣльнымъ

91) Ольсгаузенъ, тамж. Стр. 192.

92) Лук. 6, 24—26.

предложеніямъ Маттея онъ каждый разъ противопоставлялъ оохі. Въ сокращенной формѣ блаженствъ въ евангеліи Луки есть, впрочемъ, все существенное. Первыя ⁹³⁾ и послѣднія ⁹⁴⁾ блаженства, находящіяся въ евангеліи Маттея, онъ удержалъ, опустивъ только блаженства, занимающія средину между тѣми и другими ⁹⁵⁾. Маттеей располагается блаженства такъ, что ст. 3 соответствуетъ ст. 10, гдѣ повторяется выраженіе: ихъ есть царствіе небесное, которымъ начинается рѣчь. Отсюда Ольсгаузенъ насчитываетъ не девять блаженствъ, какъ дѣлаютъ наши православные богословы, а только восемь, на томъ основаніи, что ст. 11—12 не содержатъ въ себѣ, по его мнѣнію, никакой новой мысли; они дополняютъ только ст. 10 и составляютъ переходъ къ слѣдующимъ. Въ ст. 4—9. изображается характеръ сыновъ царства Божія и тѣ награды, которыя обѣщаются имъ. Ланге ограничиваетъ кругъ блаженствъ седмиричныхъ числомъ ихъ, потому что седмымъ блаженствомъ блаженны миротворцы достигается, по словамъ Ланге, высочайшая цѣль: они нарекутся сынами Божиими. Восьмое блаженство есть только соединеніе семи въ понятіи правды царства небеснаго по отношенію ея къ послѣдователямъ Господа, а девятое, служа, развитіемъ восьмага, представляетъ отношеніе этой правды къ личности храма. Отсюда семь блаженствъ представляютъ блаженство правды Божией, выражающейся съ одной стороны въ преслѣдованіи ради правды, съ другой—ради Христа. Отдѣльныя блаженства являются по этому какъ борьба съ ложною праведностію ради правды царства небеснаго съ одной стороны и какъ борьба ради Христа—съ другой.—Признавая то и другое дѣленіе блаженствъ заслуживающимъ вниманія, мы съ своей стороны, оставаясь вѣрными духу православной церкви, удержимъ за блаженствами число девять. Всѣ эти девять блаженствъ имѣютъ въ основаніи одну мысль, что, по закону вѣчнаго издвозданія Божія, терпящіе нужду здѣсь, на землѣ, и преслѣдуемые ради правды и Христа, получатъ въ царствѣ Божіемъ полное удовлетвореніе; и, наоборотъ, наслаждающіеся полнымъ блаженствомъ въ этомъ мірѣ, будутъ страдать въ будущемъ.

Что касается до отношенія блаженствъ между собою, то, въ нихъ—скажемъ словами пѣмецкаго ученаго—заключается строгій внутренній порядокъ, именно описывается начало, продолженіе и совершеніе христіанской праведности. *Начало* совершается посредствомъ смиреннаго самознанія и печали по Богѣ обнаруживающейся доб-

93) Лук. 6, 20—21 ср. Мат. 5, 3. 4. 6.

94) Лук. 6, 22—23 ср. Мат. 5, 11—12.

95) Мат. 5, 5. 7. 8. 9. 10.

рыми дѣйствіями въ отношеніи къ Богу и людямъ⁹⁶⁾. *Продолженіе* состоитъ въ стремленіи къ правдѣ, милосердію, чистотѣ сердца и миролюбію⁹⁷⁾. *Окончаніе* совершается испытаніемъ подъ крестомъ за Христа⁹⁸⁾. Цѣлое составляетъ одну золотую цѣпь блаженства, отъ перваго до послѣдняго члена, истинную небесную лѣстницу, первая ступень которой касается земли, а послѣдняя неба. Ни одной ступени нельзя перескочить, ни одного состава нельзя выбросить изъ цѣпи. Это все различныя только стороны одной и тойже христіанской праведности, гдѣ недостаетъ одной, недостаетъ и всѣхъ. По этому и обѣщанія собственно не различаются; это одно и тоже блаженство, представляемое только съ различныхъ сторонъ. Первая ступень отнюдь не можетъ быть считаема только переходною ступенью; духовная нищета и печаль по Богѣ—основныя черты христіанскаго характера⁹⁹⁾.

V. По этому-то, отверзши уста свои, какъ замѣчаетъ евангелистъ, Господь начинаетъ нагорную проповѣдь ученіемъ о духовной нищетѣ, полагая послѣднее въ основу своей рѣчи, и говоритъ:

Блаженны нищіе духомъ; ибо ихъ есть царство небесное¹⁰⁰⁾.

Махариот равно евр. *aschrej*¹⁰¹⁾. Но *махариот* обнимаетъ собою гораздо большій кругъ понятій, чѣмъ *aschrej*. Псалмопѣвецъ блаженство челоуѣка ограничиваетъ узкою рамкою удаленія отъ совѣщанія съ нечестивыми¹⁰²⁾. Господь, напротивъ называетъ блаженными тѣхъ людей, которые земную мудрость считаютъ а въ высшей степени пагубную, что составляетъ прямую противоположность хлїастическому лицемѣрному чувству іудеевъ обращающихъ вниманіе исключительно на виѣшность. Отсюда изрѣченія Господа имѣютъ форму парадокса. Ослабленіе Господомъ преразсудковъ Его современниковъ не было, впрочемъ, какъ замѣчаетъ Герлахъ, дѣломъ совершенно новымъ и неизвѣстнымъ для послѣднихъ, потому что всѣ эти блаженства относятся къ мѣстамъ завѣта¹⁰³⁾.

96) Мат. 5, 3—5.

97) Мат. 5, 6—9.

98) Мат. 5, 10—12.

99) Земная жизнь Госп. Сп. нашего І. Христа. Переводъ съ нѣмецк. подъ ред. X. М. Орды.

100) Мат. 5, 3.

101) Псал. 1, 1.

102) Псал. 1, 1—2.

103) Псал. 57, 15; 61, 1—3; 34, 11—19; Псал. 37, 11; 73, 1.

Цар. 2, 5; Псал. 51, 19 и мн. др.

Οἱ πτωχοὶ τοῦ πνεύματος ¹⁰⁴⁾ Πτωχός соответствует здѣсь евр. *ani*, встрѣчающемуся такъ часто въ псалмахъ въ родственномъ значеніи. Πτωχός имѣетъ близкое отношеніе къ *ταπεινός*, равному евр. *schaphal* ¹⁰⁵⁾. хотя первое и не тождественно съ послѣднимъ, потому что *ταπεινός* можетъ означать челоѣка, носящаго на себѣ печать полноты божественнаго духа ¹⁰⁶⁾, тогда какъ о πτωχός этого сказать нельзя. Πτωχός означаетъ здѣсь состояніе чисто духовной бѣдности. Оно относится къ людямъ, которые чувствуютъ себя въ высшей степени духовно бѣдными, жаждутъ религіи духа и слѣд. составляютъ прямую противоположность тѣмъ, о которыхъ говорится въ Апокалипсисѣ ¹⁰⁷⁾. По этому объективная нищета духа въ отношенія къ другимъ людямъ немислима, какъ замѣчаетъ Ланге, тѣмъ болѣе интеллектуальная, по Фритцше, или, наконецъ, нищета какъ обѣтъ добровольной нищеты, избранной въ духѣ, какъ объясняли древніе католики. Мальдонакъ и др. Подъ нищетою нельзя здѣсь разумѣть, съ Иеронимомъ, и житейскую бѣдность, но нищету праведности и любовь къ добру; въ ст. 6. ясно говорится объ алчущихъ правды; алканіе и жажда предполагають сокрушенія выражено въ ст. 4; сокрушеніе же вытекаетъ изъ сознаніе духовной бѣдности и нужды въ восполненіи ея. Ово есть основаніе всей христіанской жизни и должно стоять въ началѣ другихъ добродѣтелей. Поелику гордость есть верхъ золь, корень и источникъ всякаго нечестія, говоритъ Златоустъ, то Господь, приготавливая врачевство, соответствующее болѣзни, полагаетъ этотъ первый законъ, какъ первое и безопасное основаніе ¹⁰⁸⁾. Откуда τῷ πνεύματι современное началу христіанства, относится не къ духовной способности, *υἱός*, но къ высшему принципу челоѣческой жизни, къ расположенію челоѣка ¹⁰⁹⁾. Чувство недостаточности высшаго принципа, какъ условія для истинной праведности и блаженства, и стремленіе къ этому принципу, какъ

104) Изъ того, что при οἱ πτωχοὶ у Луки нѣтъ приставки τῷ πνεύματι и въ *εὐαγγ.* Штраусъ, де Ветте и др. выводили заключеніе о еѵангелич. характерѣ этихъ мѣстъ еѵангелія Луки. Но слѣды еѵионизма мы находимъ только во 2 в. Притомъ же быстрое распространеніе еѵангелія Луки по всѣмъ церквамъ и общинамъ того времени показываетъ, что въ этихъ мѣстахъ еѵангелія Луки не было и не могло быть ни какихъ слѣдовъ еѵионизма. См. Эбрардъ, тамже. Стр. 426—427.

105) Прит. 29. 23 *schephal ruach*.

106) Мат. 11, 29.

107) Апок 3, 17.

108) Златоустъ, тамже. Стр. 269.

109) Златоустъ, тамже. Стр. 267.

путеводителю къ πνεῦμα ἅγιον, составляетъ условіе вступленія въ присутствія въ душѣ вѣрующаго βασιλεία. Прæsens удержано здѣсь въ его строгомъ значеніи, потому что истинная πτωχεία заключаетъ въ себѣ уже зародышъ самаго царства небеснаго и эта πτωχεία есть плодъ произведенной въ душѣ челоуѣка перемѣны на лучшее. Противоположность πτωχείας составляютъ πλούσιοι ¹¹⁰⁾, единственныиъ исключительныиъ девизомъ которыхъ служить возможно большее собраніе временныиъ преходящихъ благъ міра. И такъ какъ βασιλεία не есть объектъ ихъ духовныиъ стремленій; то они и не достигнуть его. Царство Божіе изображается здѣсь какъ чисто внутреннее, духовное; все пріятное и ослабительное, стало заманчивое для завистливаго глаза богатыхъ не имѣетъ мѣста въ средѣ нищихъ членовъ царства Божія, предметомъ стремленій которыхъ служить то, что по суду свѣта, достойно презрѣнія. Діаіудеевъ, чувства которыхъ были омрачены фантастическими представленіями о близкомъ земномъ царствѣ Мессіи, ученіе о внутреннемъ духовномъ царствѣ, которое лежитъ въ глубинѣ души ¹¹¹⁾ на что Спаситель указывалъ неоднократно, составляло прямо контрастъ сферѣ ихъ обычныхъ идей, хотя это ученіе о нищетѣ и духовности стремленій членовъ царства Божія и слѣд. ученіе о внутреннемъ духовномъ царствѣ не было вовсе неизвѣстно іудеямъ. У нихъ былъ законъ, служившій стѣнію новозавѣтнаго ученія вообще; въ пророкъ Исаи они видѣли предвозвѣстника новоз. ученія о нищихъ въ частности—ученія, вполне развитаго Христомъ. И дѣйствительно, обращая вниманіе на Мат. 5, 3., нельзя не видѣть, что ученіе о нищихъ относится къ несчастнымъ и бѣднымъ ветхоз. еократіи ¹¹²⁾. Чувство еократической нищеты пробудившимъ и есть слѣд. одно съ πενία которое развивается въ слѣдующихъ двухъ стихахъ и составляетъ зародышъ ταπεινοφροσύνη. Поэтому ученіе о нищихъ духомъ, духовности и духовномъ царствѣ при всей противоположности чувственному настроенію іудеевъ, не было для нихъ вполне ново; оно служило цѣлительнымъ балзамомъ для ихъ разбитыхъ сердець.

Такимъ образомъ въ основаніе истиннаго блаженства людей Господь полагаетъ духовную нищету. Но духовная нищета неразлучна съ сокрушеніемъ сердца, и несомнѣннымъ признакомъ ея служатъ слезы, проливаемые предъ Богомъ отъ сердца, проникнутаго со-

110) Лук. 6, 24.

111) Лук. 17, 21.

112) Ис. 61, 1. 66, 2. Злат., тамже. Стр. 268.

нниемъ грѣховности. Вотъ почему Господь называетъ плачущихъ блаженными.

Блаженны плачущіе, говоритъ Онъ; ибо они утѣшатся ¹¹³⁾

Блаженство ст. 3 служитъ по этому базисомъ блаженства ст. 4 необходимо вытекающаго изъ перваго. Последнее содержитъ въ себѣ, такъ сказать, побочную черту по отношенію къ основному настроенію чловѣка, выраженному въ ст. 3. Объ *πενθοῦντες* ¹¹⁴⁾ объ имѣющемъ быть утѣшеніи которыхъ пророчествовалъ еще Исаія ¹¹⁵⁾, съ чувствомъ *πτοχέλα* соединяють сознание страданій, составляющихъ естественное слѣдствіе грѣховности чловѣка. *Παρακληθήσονται* заключаетъ по этому идею прощенія ¹¹⁶⁾. Отсюду *πενθος* не есть случайная печаль, рождающаяся въ слѣдствіе такихъ или другихъ неблагопріятныхъ обстоятельствъ и столкновеній въ жизни: это скорѣе опредѣленная печаль, основывающаяся на ничетѣ духа и относящаяся къ алчбѣ и жадѣ правды. Слѣд. это, по согласному опредѣленію Златоуста, Василія, Амвросія, Пларія и др., есть духовная печаль, сокрушеніе о грѣхахъ, такъ какъ есть другая печаль, вовсе невозволительная, печаль о предметахъ житейскихъ; это, говоря словами апостола, печаль по Богѣ, которая содѣлываетъ въ насъ покаяніе во спасеніе, въ противоположность печали міра, которая влечетъ чловѣка ко грѣху, усиливаетъ въ немъ привязанность къ земнымъ благамъ и потому содѣлываетъ смерть ¹¹⁷⁾. Печаль по Богѣ есть то состояніе чловѣческаго духа въ отношеніи къ земному, временному, по которому чловѣкъ недовольствуется благами и радостями міра: нѣтъ, онъ стремится всѣмъ существомъ своимъ къ горнему, небесному, гдѣ ожидаетъ его великое блаженство фактическаго ¹¹⁸⁾ утѣшенія въ царствѣ Отца всяческихъ. Оно «состоитъ въ томъ, что плачущіе удостоятся благодати, очищающей ихъ отъ грѣховъ и вливающей въ сердце глубокую радость и неизреченный миръ Христовъ, превосходящій всякій умъ ¹¹⁹⁾. Обѣтованіе утѣшенія обнимаетъ собою всю полноту благъ царства небснаго, обѣщаннаго нищимъ духомъ. Но плачущіе утѣшатся не только въ будущей жизни славы, глѣ Богъ бу-

113) Мат. 5, 4.

114) У Луки *κλαίοντες*; оно стоитъ у него послѣ *πενθοῦντες*, ст. 6.

115) Ис. 61, 2.

116) У Луки *ῥεῦλα* въ благородномъ, святомъ смыслѣ.

117) 2 Кор. 7, 10.

118) Лук. 6, 21.

119) Вол. Еп. В. Тамже. 12—71, 21, тѣмъ 3—2, 24, 201

доть всяческая во всёхъ и когда Иисусъ Христосъ *отыметъ всякую слезу отъ очю ихъ* ¹²⁰), и когда *веселе и радость вѣчная почитъ надъ главою ихъ* ¹²¹), но и въ настоящей жизни благодати чрезъ получение земныхъ благъ, составляющихъ продуктъ удовлетворенія тѣлесной природѣ чловѣка ¹²²).

Плачущимъ противопоставляются смѣющіеся ¹²³) и утѣшенію — горе. Это, впрочемъ, не значить, что Господь запрещаетъ своимъ послѣдователямъ невинное удовольствіе. Нѣтъ, Онъ возвѣщаетъ горе тѣмъ безумно смѣющимся грѣшникамъ, которые заглушаютъ въ своей совѣсти голосъ Божій, призывающій ихъ къ покаянію, заглушаютъ шумными забавами и грѣхами міра сего. Онъ возвѣщаетъ горе тѣмъ смѣющимся нечестивцамъ, которые издѣваются надъ собратіями своими, впадающими въ грѣхи, издѣваются, вмѣсто того чтобы исправить ихъ. Возвѣщаетъ, наконецъ, горе тѣмъ безпечно смѣющимся беззаконникамъ, которые въ безуміи своемъ говорятъ въ сердцахъ своихъ: *да ямы и ніемъ, утроба умремъ* ¹²⁴). Смѣхъ по истинѣ достойный грознаго горе, возвѣщеннаго безпечнымъ и въ отношеніи къ самому себѣ и къ ближнимъ!...

Блаженны кроткіе; ибо они наследуютъ землю ¹²⁵).

Кротость есть такая добродѣтель, на которую Богъ особенно обращаетъ свой взоръ. Еще въ в. завѣтѣ, устами пророка Исаи, Онъ говорилъ: *на кого возрю, токмо на кроткаго и молчаливаго и трепещущаго словесъ моихъ* ¹²⁶)? Но кротость, свойственная чловѣку, несовершенна. Совершеннѣйшій образецъ кротости представляетъ Господь нашъ Иисусъ Христосъ, о которомъ говорилъ Отецъ небесный въ в. завѣтѣ чрезъ пророка: *не возометъ, ниже ослабитъ, ниже услышится внѣ гласъ Его. Трости сокрушены не сотретъ, и льна курящаяся не угаситъ* ¹²⁷). Желая всёхъ содѣлать наследниками царства небеснаго, Господь съ особенною силою заповѣдуетъ вѣрующимъ быть кроткими, указывая на себя

120) Апок. 21, 4.

121) Ис. 35, 10.

122) Бесѣды преосв. Филарета на нагорную проповѣдь. Стр. 16. Вол. Ек. В. Тамже.

123) Лук. 6, 25.

124) Ис. 22, 15.

125) Мат. 5, 5.

126) Ис. 66, 1—2.

127) Ис. 42, 2—3. Мат. 12, 17—21.

какъ на истинный образецъ ея: *научитесь отъ Мене*, говоритъ Онъ, *яко кротокъ есмь и смиренъ сердцемъ; и обратите покой душамъ вашимъ* ¹²⁸). Онъ осуждаетъ гнѣвъ, ненависть и другія вѣчныя движенія сердца, какъ движенія, противоположныя кротости ¹²⁹). Апостолъ Павловъ въ посланіи своемъ также заповѣдуетъ кротость, разумія подъ нею тихость, соединяющую въ себѣ кротость и смиреніе ¹³⁰), противопоставляетъ ее зависти, любви, гордости и высокоумію ¹³¹). Ап. Петръ не желая, чтобы украшеніемъ женщинъ было плетеніе волосъ, золотыя уборы и наряды въ одеждѣ, заповѣдуетъ имъ украшаться кроткимъ и спокойнымъ духомъ, разумія подъ этимъ тихій характеръ ¹³²). Вообще сущность кротости въ отношеніи къ Богу состоитъ во всецѣлой и безусловной преданности Ему ¹³³), въ отношеніи же къ ближнимъ—въ точномъ исполненіи божественнаго правила, заповѣданнаго апостоломъ: не воздавать зломъ за зло, но побѣждать благимъ злое ¹³⁴). Кроткихъ, поступающихъ сообразно этому высокому правилу, Господь называетъ блаженными, общая имъ обладаніе землею.

Чтожь это за земля, которую Господь общаетъ кроткимъ, какъ драгоценное наслѣдіе ихъ? Златоустъ, Теофилактъ и Евѣимій Зигабень, основываясь на мѣстахъ Мат. 19, 29 и Мар. 10, 29, разуміютъ подъ нею земныя блага. И дѣйствительно, благочестіе, по апостолу, имѣетъ обѣтованіе настоящей и будущей жизни. ¹³⁵) И кто ищетъ прежде царствія Божія, тотъ получаетъ и все прочее ¹³⁶). Поэтому Богъ даруетъ кроткимъ все необходимое для нихъ и здѣсь, на землѣ; они и въ этой жизни получаютъ отъ Бога *велие приобритеніе, благочестіе съ дозволеніемъ* ¹³⁷). Ибо по непреложному слову Божію, *родъ правыхъ и на сей земли всегда благословляется* ¹³⁸). И пророкъ Давидъ во сю свою жизнь не видѣлъ *праведника оставлена, ниже съмене его просяща хлѣба* ¹³⁹). Оригенъ, Григорій Нисс., Василій в., Іеронимъ, Ав-

128) Мат. 11, 29.

129) Мат. 5, 22—26. 43—45. 6, 12.

130) Іак. 3, 13—17.

131) Іак. 1, 21.

132) Петр. 3, 3—4.

133) Августинъ De sermone Domini in monte. lib. I cap. IV.

134) Рим. 12, 21.

135) Тим. 4, 8.

136) Мат. 6, 33.

137) Тим. 6, 6.

138) Псал. III, 2.

139) Псал. 36, 25.

густинь, напротивъ, разумѣютъ подь землю, которую Господь обѣщаетъ кроткимъ, небесныя блага.—Для правильнаго объясненія этого мѣста должно обратиться къ ветхоз. изреченію: *кроткими наследуютъ землю* ¹⁴⁰), которому противопоставляются выраженія: *лукавнующіи потребятся... еще мало, и не будетъ грѣшника... кленущіи его потребятся* ¹⁴¹). Въ этихъ мѣстахъ содержится та основная истина, что рано или поздно страдающіе будутъ награждены, а нечестивые наказаны. Но собственно новоз. выраженіе *κληρονομήν τῆν γῆν*, соответствующее евр. *ja-gasch egez* ¹⁴²), обязано своимъ началомъ ветхоз. понятію страны ханаанъ, какъ земнаго объекта божественныхъ обѣтованій. Отсюда обладаніе страню Хананъ символизируетъ всѣ божественныя обѣтованія. Но какъ Моисей обѣщалъ Израилю обладаніе страню ханаанскою; то псаломѣвецъ выражаетъ надежду, что обѣтованіе это исполнится впоследствии только надъ кроткими. Ветхоз. пророки исполненіе этого обѣтованія переносили на царство Мессіи ¹⁴³), съ пришествіемъ котораго въ этой истинѣ открытъ болѣе глубокой смыслъ. Новоз. церковь съ именемъ земли, обѣщанной кроткимъ соединяетъ понятіе именно той земли, о которой говорятъ Давидъ ¹⁴⁴), ап. Петръ ¹⁴⁵), Иоаннъ Бог. ¹⁴⁶) и ап. Павелъ ¹⁴⁷). Эту-то землю Господь обѣщаетъ кроткимъ, какъ обществу братской любви и согласія. Какъ землю обѣтованную, кипѣвшую некогда медомъ и молокомъ и прообразовавшую собою царство небесное, наследовали только тѣ изъ іудеевъ, которые не оказали никакого противленія Богу; такъ и землю, обѣщанную кроткимъ, наследуютъ лишь тѣ изъ христіанъ, которые идутъ къ ней тѣснымъ и скорбнымъ путемъ жизни, благословляютъ кленущихъ ихъ, молятся за творящихъ имъ напасть.

Каждый изъ смертныхъ имѣетъ въ глубинѣ своего сердца непреодолимое стремленіе къ приобрѣтенію большихъ благъ сравнительно съ тѣми, какими онъ обладаетъ. Въ душѣ величайшаго счастливца, какого только мы можемъ представить себѣ на землѣ, есть какая-то тайная пружина, сообщающая ему рядъ непрерывныхъ толчковъ, направляющихъ его дѣятельность къ снисканію

140) Псал. 36, П. Втор. 19, 14.

141) Псал. 36, 9 10 22.

142) Псал. 36, П. Втор. 19, 14.

143) Ис. 60, 21.

144) Псал. 26, 13.

145) 2 Петр. 3, 10—13.

146) Апок. 21, 1.

147) Гим. 8, 22.

большаго счастья. Это недовѣдомое стремленіе человѣческой души показываетъ съ одной стороны, что конечныя вещи не могутъ удовлетворить желаній нашей души, съ другой—это есть, такъ сказать, сѣтованіе души о потерянномъ ею блаженствѣ, которымъ она наслаждалась до времени своего паденія.

Стремиться къ Богу какъ высочайшему благу и искать въ Немъ совершеннѣйшаго счастья должно быть главною темою чело-
вѣка въ настоящей жизни. Къ несчастію, омраченный страстями чело-
вѣкъ часто—если не большею частію—откладываетъ эту тему на задній планъ, ставя на мѣсто ея мелкіе интересы обыденной жизни. И вотъ онъ хочетъ найти счастье виѣ Бога; и не находитъ; думаетъ удовлетворить желаніямъ своей души мимолетными удовольствіями міра, но напрасно: они приводятъ ее въ болѣзненное состояніе. Желая исцѣлить эту болѣзнь нашего сердца и со-
общить стремленіямъ его истинное направленіе Божественный Врачъ скрытыхъ ранъ чело-
вѣческаго сердца говорить:

Блаженны алчущіе и жаждущіе правды; ибо они насытятся¹⁴⁸).

Чтожь это за алчба и жажда правды?—На востокъ, гдѣ въ знойное время года ощущается недостатокъ въ водѣ, жажда служить символомъ особенно сильнаго желанія къ удовлетворенію физической потребности воды. Символомъ такого желанія она является и въ духовномъ отношеніи¹⁴⁹). Жажда—это, какъ учатъ отцы церкви, постоянное и непреодолимое стремленіе чело-
вѣческой души къ исполненію воли Божіей, любовь къ исполненію евангельскихъ заповѣдей, въ которыхъ заклю-
чается правда Божія. Такой взглядъ на алчбу и жаж-
ду имѣетъ основаніе въ словахъ Господа¹⁵⁰). Это та алчба и жажда, которую имѣлъ въ своемъ сердцѣ псалмопѣвецъ и потому изъ глубины души своей взывалъ къ Богу: О пути заповѣдей Твоихъ радовался я... Сроднилась душа моя съ постояннымъ стрем-
леніемъ къ опредѣленіямъ Твоимъ. Ученіе устъ Твоихъ для меня лучше, нежели горы золота и серебра. Какъ люблю я ученіе Твое: весь день оно—моя душа! Какъ пріятны рѣчи Твои на мой вкусъ; слаще меда онѣ—для устъ моихъ¹⁵¹).

Правда не означаетъ здѣсь ни Христа, по Иларію, ни пути праведности, по Гроцію, ни религію христіанской, по Кипелю.

148) Мат. 5, 6.

149) Псал. 42, 1—2. 63, 1—2.

150) Иоан. 4, 34.

151) Псал. 119, 14. 20. 72. 97. 103.

Правда означает здѣсь правду царства небеснаго, тождественную съ самымъ царствомъ небеснымъ. Она является здѣсь не какъ исполненіе, но какъ удовлетвореніе, даръ; не какъ фактъ виѣшней, но внутренней жизни; не какъ только законная, виѣшняя, но какъ внутренняя, новозавѣтная правда Божія. Это говоря словами апостола, правда Божія независимо отъ закона, о которой свидѣтельствовали законъ и пророки ¹⁵²), правда царства небеснаго, соотвѣтствующая закону духа. Правда означает здѣсь все то, чего Богъ требуетъ отъ человѣка ¹⁵³). Обѣтованіе насыщенія исполняется, конечно, и въ земной жизни человѣка, но вполнѣ исполнится только въ жизни будущей, какъ это видно изъ выраженія *χορτασθήσονται* и изъ надежды псалмопѣвца, который говоритъ увижу я въ правдѣ лице Твое, буду насыщенъ, на яву, лицемъ Твоимъ ¹⁵⁴).

Совершенство внутренней жизни является въ опредѣленномъ видѣ въ слѣдующемъ блаженствѣ:

Блаженны милостивые; ибо они будутъ помилованы ¹⁵⁵).

Ελεήμονες должно отличать здѣсь отъ *πράεις* ст. 5. *Πράεις* терпѣть и, припомощи укрѣпляющей ихъ силы любви, мужественно и въ тоже время кротко переносить несправедливости міра и чрезъ это героически побѣждаютъ ихъ. *Ελεήμονες* принимаютъ живое участіе въ горькихъ нуждахъ несчастныхъ собратій своихъ и вообще въ нуждахъ міра и мужественно переносятъ ихъ. Объектомъ милосердія для милостивыхъ служатъ поэтому лица, нуждающіяся въ ихъ помощи и вообще въ помощи ближняго ¹⁵⁶). Но такъ какъ принимать живое участіе въ горькомъ положеніи ближняго и благовременно оказывать ему помощь можетъ только тотъ кто взвѣшивалъ тяжесть житейскихъ невзгодъ на вѣсахъ своего собственнаго сердца; то сочувствіе къ положенію ближняго необходимо предполагаетъ испытаніе страданій со стороны сочувствующаго. Но чтобы испытывающій страданія могъ войти въ положеніе другаго, онъ долженъ испытать на себѣ самомъ милующую любовь Божію, которую предполагаетъ милосердіе. Отсюда милостивые имѣютъ близкое отношеніе къ алчущимъ и жаждущимъ:

152) Рим. 3, 21.

153) Мат. 20. 6. 33.

154) Псал. XVI, 15.

155) Мат. 5. 7.

156) Августинъ, ib. lib 1. cap. 11.

чувство собственной нужды пробуждает стремление къ участию въ чужихъ нуждахъ и страданіяхъ, къ участию въ положеніи ближняго. Блаженство, которое Господь обѣщаетъ милостивымъ, какъ награду за участіе въ судьбѣ ближнихъ, состоитъ въ помилованіи ихъ. Помилованіе общается въ будущемъ. Милостивые будутъ помилованы Богомъ¹⁵⁷⁾. Каждый поэтому, у кого только горитъ огонь милосердствующей любви къ ближнему, нуждается въ божественномъ помилованіи, потому что жизнь любви въ началѣ является шаткою, колеблемою несовершенствами ветх. человѣка. — Впрочемъ, милостивые помилованы будутъ «и здѣсь отъ людей. Ибо кто вчера оказывалъ милость, а сегодня пришелъ въ бѣдность, тому всё будутъ оказывать милость¹⁵⁸⁾».

Блаженны чистые сердцемъ; ибо они Бога узрятъ¹⁵⁹⁾.

Καθαρότης τῆς καρδίας, βαρ λεγав¹⁶⁰⁾, составляетъ здѣсь прямую противоположность нравственной *ῥοπαλία*¹⁶¹⁾. По Ланге «*οἱ καθαροὶ τῆ καρδίᾳ* означаютъ правду какъ господствующій принципъ внутренней жизни сердца¹⁶²⁾. Ольсгаузенъ также не полагаетъ особенно рѣзкихъ границъ между *καθαρότης* и *δικαιοσύνη*, «внутренне состояніе которой берется въ обоихъ выраженіяхъ только въ различныхъ отношеніяхъ»¹⁶³⁾. Но что въ ст. 6 является какъ ожидаемое, то въ ст. 8 изображается какъ достигнутое и слѣд. жизнь членовъ царства Божія берется опять въ ея внутреннемъ развитіи. Сердце чисто, если оно развивается въ рѣшительномъ направленіи по духу закона и божественной жизни, исключяющей всякую двусердечность. Внутренняя нравственная непорочность недостаточна поэтому для полной релятивной чистоты сердца. Совершенная чистота сердца есть жизнь, чистая въ своихъ сердечныхъ движеніяхъ и побужденіяхъ, жизнь, сообразная съ духомъ евангелія; она есть хожденіе въ духѣ или, говоря словами ап. Іоанна, рожденіе человѣка отъ Бога¹⁶⁴⁾. Чистота сердца принадлежит поэтому или тѣмъ, которые сохранили невинность кре-

157) Мат. 6. 15. 7, 2.

158) Θεοφ. См. «Нагор. бес. Спасителя». Душеп. чтеніе 1869 г.

Стр. 23.

159) Мат. 5. 8.

160) Псал. 24, 4.

161) Іак. 1, 21.

162) Тамже. Стр. 62.

163) Тамже Стр. 197.

164) 1 Іоанъ 3. 9.

шенія, или тѣмъ грѣшникамъ, которые возвратили ее истиннымъ покаяніемъ. Эти-то чистые сердцемъ—блаженны. Они-то имѣя просвѣщенна очеса сердець ¹⁶⁵⁾, узрять Бога еще въ настоящей жизни благодати въ сердцѣ своемъ, по непреложному слову Господа ¹⁶⁶⁾. Въ настоящей жизни благодати человѣкъ можетъ созерцать Бога только *зерцаломъ въ гаданіи*; полное же и совершенное созерцаніе Его будетъ въ потустороннемъ мірѣ, въ жизни славы, когда чистые сердцемъ узрять Бога *лицемъ къ лицу* ¹⁶⁷⁾. Оно будетъ состоять, по Григорію писс., во внутреннемъ познаніи Бога, или, по de Vesme, въ непосредственномъ духовномъ общеніи съ Богомъ. «Видѣніе это касательно человѣческой природы Христа Спасителя будетъ чрезъ самое тѣлесное чувство зрѣнія, а касательно божественнаго естества Его, вмѣстѣ со Отцомъ и св. Духомъ, — духовное, на сколько это возможно для конечнаго существа ¹⁶⁸⁾».

Обѣтованіе о видѣніи Бога не противорѣчитъ тѣмъ мѣстамъ св. Писанія, въ которыхъ говорится о невозможности для человѣка видѣть Бога ¹⁶⁹⁾ потому что въ нихъ говорится о познаніи Бога въ Его существѣ, что дѣйствительно невозможно. Но о видѣніи Бога человѣкомъ «на сколько это возможно» ¹⁷⁰⁾ для него, какъ существа конечнаго, ограниченнаго, говорится въ св. писаніи весьма часто. Такъ пророки видѣли Бога въ доступныхъ имъ образахъ и пр.

Произнося ст. 9., Господь имѣлъ въ виду пагубныя смуты и распри, дарившія въ общественной и частной жизни современнаго Ему іудейства. Время открытой дѣятельности Господа и особенно время, слѣдовавшее за Его вознесеніемъ, было временемъ хаотическихъ неурядицъ и опасныхъ народныхъ возмущеній. Такъ въ началѣ царствованія Архелая вспыхиваетъ мятежъ въ день праздника Пасхи; народъ занимаетъ гору храма; три тысячи человѣкъ падаютъ жертвою возмущенія. Въ столицѣ при Сабинѣ происходитъ ужасное кровопролитіе, бывшее слѣдствіемъ желанія Архелая и Антипы занять престолъ отца своего; гора храма снова обгряется кровію мятежниковъ; портики дѣлаются добычею пламени. Неистовыя шайки Іуды и Симона переходятъ границы вслѣдствіе умѣренности, двѣ тысячи человѣкъ предаются позорной смерти на

165) Еф. 1, 18.

166) Іоан. 14, 23.

167) 1 Кор. 13, 12 1 Іоан. 3, 2—3.

168) Догмат. Богос. Антонія § 392.

169) Иех. 33, 20, Іоан. 1 18. 6 46. Тим. 6, 16 и мн др.

170) Златоустъ, тамже. Стр. 276.

крестѣ. Сюда должно отнести также безпокойства при Платѣ. Неурядицы частной жизни превосходятъ всякое вѣроятіе. Зависть, ненависть, насиліе, убійства—словомъ все, что только есть въ чловѣкѣ и чловѣчествѣ низкаго, пошлаго, отвратительнаго, все эт было дѣломъ обыкновеннымъ въ жизни современнаго Господу іудейства. У учителей мятежный духъ выражался въ спорахъ школь; законовѣды искали собственной своей славы; отсюда происходили между ними враждебныя состязанія. Споры и свары эти имѣль въ виду и ап. Іаковъ въ своемъ посланіи ¹⁷¹⁾ къ христіанамъ изъ іудеевъ.

(Продолженіе слѣдуетъ).

СОСТОЯНІЕ ГАЛЛИКАНСКОЙ ЦЕРКВИ ВЪ ПЕРІОДЪ ГАЛЛО—РОМАНСКІЙ

(со второй половины перваго вѣка до конца пятаго) по сочиненію Авбата Гэте (*Histoire de l'église de France. Tome 1*).

(ОКОНЧАНІЕ).

Нѣтъ надобности съ такою же потребностію говорить о другихъ основателяхъ монастырей—Сульпиціѣ Северѣ, Гоноратѣ, Кассіанѣ и Романѣ. Всѣ они отличались удивительной святостію жизни, ревностію къ исполненію монашескихъ обѣтовъ, къ распространенію христіанства и къ участію въ важныхъ общественныхъ церковныхъ дѣлахъ. Изъ нихъ Гоноратъ былъ епископомъ Арлескимъ, Сульпицій Северъ и Кассіанъ—писателями. Северъ основалъ монастырь въ деревнѣ Прилизіакѣ близъ Элюзона. Гоноратъ—на островѣ Леринѣ, извѣстномъ нынѣ подъ именемъ Сентъ—Онора. Кассіанъ—въ Марселѣ два, мужской и женскій. Романъ—въ долинѣ Юрской горы Конда, а другой въ долинѣ Локанской, сестра же его основала женскій монастырь въ скалистой горѣ, отчего онъ и названъ Боме, отъ кельтическаго слова боме—скалистый (309.)

Особенною славою и уваженіемъ пользовался монастырь Леринскій. Изъ школы его вышли знаменитые дѣятели 5 в. Максимъ, Евхеръ, Винцентъ, Сальвіанъ, Лювій, Фаустъ и Иларій.

171) Іоан. гл. 3.

Сальвианъ былъ священникомъ Марсельскимъ; Фаустъ епископомъ Рицкимъ; Люпій епископомъ Труа, Пларій—Арлескимъ, Евхерь—Лионскимъ. Нельзя говорить о каждомъ изъ нихъ что нибудь отдѣльно, что бы нехарактеризовало всѣхъ ихъ. Въ монастырѣ душа каждого изъ нихъ получала одинаковое общее настроеніе. Умъ ихъ, углубляясь въ богомысліе и изучая священное писаніе, глубоко сознавалъ высоту и важность обязанностей, предстоявшихъ имъ впереди. Сердце, проникаясь высокою любовью къ великимъ заслугамъ Спасителя для человѣчества, въ тоже время проникалось любовью къ людямъ, на которыхъ излилась божественная любовь, и т. об. было готово на всякія благодѣянія и самопожертвованія для будущей паствы. Такимъ образомъ въ большей части епископовъ 5 в. мы видимъ глубокое знаніе священнаго писанія и ревностное стремленіе къ полезному приложенію этого знанія въ жизни пасомыхъ и всего христіанскаго общества, непосредственное живѣйшее участіе въ важныхъ общественныхъ дѣлахъ, гдѣ нужна была помощь духовная или матеріальная, участіе, простиравшееся до высокаго самоотверженія и до презрѣнія всякой опасности и при этомъ встрѣчаемъ въ нихъ строго-монашескую жизнь.

Въ этомъ отношеніи безспорно величайшій дѣятель изъ епископовъ 5 в. былъ епископъ Арвезинскій Сидоній Апполинарій. Онъ родился въ 430 г. въ Лионѣ отъ знаменитѣйшей Римской фамиліи въ Галліи и получилъ прекрасное образованіе. Очень молодымъ женился на родственницѣ Павіанилль, дочери Авита, бывшаго впадѣствіи Императорсмъ. Въ приданое за ней Сидоній получилъ прекрасное помѣстье въ Арверни. Сначала онъ жилъ при дворѣ и былъ въ родѣ придворнаго поэта. Но въ то время при дворѣ происходили частыя и страшныя смуты; Императоры быстро смѣняли другъ друга, а за ними перемѣнялся и дворъ. Сидоній понялъ невыгоду и бесполезность своего положенія при дворѣ и удалился въ свои помѣстья, намѣреваясь вести по христіански жизнь частнаго человѣка. Достоинства и жизнь его были извѣстны жителямъ Арверни. И они по смерти своего епископа Енархія единодушно избрали Сидонія своимъ епископомъ въ 470 г. Сдѣлавшись епископомъ, Сидоній сдѣлался новымъ человѣкомъ. Онъ пересталъ писать забавныя и легкомысленныя стихотворенія; совсѣмъ жаромъ любви онъ сталъ заботиться о стадѣ своемъ и особенно о бѣдныхъ. Но особенно велика и важна была его дѣятельность для Арвезинской провинціи во время наваденій на нее короля Вестготовъ Еварика, убившаго своего брата Теодорика, бывшаго союзникомъ Рима противъ восточныхъ варваровъ. Еварикъ былъ индеферентистъ по религіознымъ убѣжденіямъ, но по вѣнности онъ придерживался Аріанства, которымъ заражены были Вестготты. И онъ нескры-

валъ своей ненависти къ православнымъ и намѣренія завладѣть большею частію Галліи. Побѣдивъ Римскаго генерала Ріатима въ странѣ Битуриговъ, Эварикъ двинулся съ огромной арміей въ Арвернію. Походъ Эварика сопровождался великимъ бѣдствіемъ для православныхъ. Учредивъ общественныя молитвы для ободренія вѣрныхъ, Сидоній въ тоже время на помощь своей паствѣ пригласилъ своего шуррина, Экдиція. Экдицій былъ богатый человекъ; онъ на свой счетъ содержалъ небольшую армію, съ нею—то онъ поспѣшно пошелъ на защиту Арверни. При содѣйствіи одушевленныхъ Сидоніемъ людей, Экдицій успѣлъ отбить приступы Эварика, такъ что послѣдній принужденъ былъ снять осаду. Но лишь миновалась эта опасность, наступила новая—раздоръ между гражданами Арвернскими. Сидоній и въ этомъ случаѣ явился спасающимъ лицомъ. Онъ пригласилъ изъ Ліона знаменитаго священника Констанція,—и этотъ дѣйствительно своимъ умомъ и характеромъ примирилъ враждующихъ гражданъ. Между тѣмъ Эварикъ не хотѣлъ оставить въ покоѣ Арверни; по этому поводу онъ завелъ съ Императоромъ Юліемъ Непотомъ переговоры о мирѣ. Эварикъ соглашался на миръ съ условіемъ сдачи ему Арверни. Епископы, ведшіе состороны Императора переговоры, согласились было уже на это условіе, но сильное патриотическое письмо Сидонія удержало ихъ отъ этого намѣренія. Но усилія Сидонія были все таки напрасны. Епифаній епископъ Павейскій, назначенный новымъ уполномоченнымъ, уступилъ Эварикъ Арверни. Велика была горестъ Сидонія. Но его ждало еще заточеніе. Лишь только подписаны были договоры, Эварикъ тотчасъ объявилъ Сидонію изгнаніе и отобралъ у него помѣстья его. Но придворѣ Эварика былъ человекъ, очень расположенный къ Сидонію—это министръ Левъ. Послѣ годоваго заточенія (445 г.), Эварикъ дозволилъ ему воротиться въ Бордо, уступая просьбамъ Льва. Скоро онъ возвратился и въ Аверни. Съ горестію увидѣлъ святой епископъ, какъ Аріанство сдѣлало значительные успѣхи подъ покровительствомъ Эварика. Онъ съ ревностію старался уничтожить слѣды ея. Къ концу жизни Сидонія огорчили два обстоятельства, изъ которыхъ одно вскорѣ за огорченіемъ и великую радость доставило ему—это возрожденіе ереси предестинатизма и недостойное обращеніе съ нимъ двухъ его священниковъ.

Предестинатизмъ родился вмѣстѣ съ Пелагіанствомъ и былъ въ тоже время опровергнутъ Просперомъ и Иларіемъ. Теперь онъ возродился въ смѣломъ умѣ священника Люцида, человека образованнаго и неоспоримой добродѣтели. Знаменитые епископы 5 в. собрались на соборъ въ Арлесѣ и вполне опровергнули Люцида. Принявши добросовѣстно, а не злонамѣренно ложь за истину, Лю-

цидъ тотчасъ оставилъ ее, лишь только увидѣлъ полную ее несостоятельность. Чтобы вполне загладить свою ошибку, Люцидъ отъ себя написалъ актъ отреченія, въ которомъ представилъ пункты, по которымъ онъ заблуждался и отъ которыхъ онъ отрекается теперь.

Вотъ эти пункты. «Сообразно съ постановленіями собора, я осуждаю слѣдующія заблужденія. 1. Недолжно соединять дѣйствіе человѣческое съ божественною благодатію. 2. Свободная воля уничтожена паденіемъ перваго человѣка. 3. Иисусъ Христосъ, Спаситель нашъ не потерялъ смерть за всѣхъ людѣй. 4. Кто грѣшитъ послѣ крещенія, умираетъ снова въ Адамъ, т. е. навлекаетъ на себя снова первородный грѣхъ, грѣхъ, разрушающій дѣйствіе крещенія. 5. Предвѣденіе Божіе насильно влечетъ извѣстныхъ людей къ смерти и тѣ, которые погибли, погибли по волѣ Божіей. 6. Одни предназначены къ смерти, а другіе къ жизни. 7. Отъ Адама до Иисуса Христа никто изъ язычниковъ немогъ быть спасенъ въ силу пришествія Спасителя и первой благодатію Божіей, т. е. закономъ природы, такъ какъ всѣ потеряли свободную волю въ лицѣ праотца. 8. Впрочемъ Патріархи, Пророки и праведники вошли въ Рай прежде времени искупленія. Я осуждаю всѣ эти мнѣнія, какъ нечестивыя и святотатственныя». (стр. 384).

Такой оборотъ дѣла весьма обрадовалъ епископовъ и особенно Сидонія.

Другое обстоятельство, огорчившее Сидонія состояло въ оскорбленіи его двумя священниками и въ несчастной судьбѣ ихъ. Два священника возмутились противъ Сидонія, отняли у него власть надъ церковными имуществами, дѣлали ему всевозможныя обиды и грозили выгнать его изъ Церкви. Для это они условились въ днѣ и часѣ. Едва поданъ былъ условный знакъ на колокольнѣ въ назначенный день, одинъ изъ нихъ явился на паперть церковную — и вдругъ палъ мертвый. Другаго служитель нашелъ мертвымъ въ его спальнѣ. Умирая, Сидоній на слезы народа и на вопли его: кто безъ тебя внушить намъ своею мудростію страхъ Господень? въ пророческомъ духѣ, отвѣчалъ: паства моя! не бойся, братъ мой Апрункулъ живъ и будетъ твоимъ епископомъ. Народъ не понималъ этого, но Апрункулъ дѣйствительно былъ послѣ Сидонія епископомъ Арвенскимъ.

Говоря о Сидоніѣ, нельзя пройти молчаніемъ о его литературныхъ способностяхъ и значеніи въ Церковной литературѣ и вооб-

ще нельзя не коснуться Церковной французской литературы въ периодъ Галло—Романскій.

Всякая литература и всегда была выраженіемъ духа времени и той или другой черты развивавшагося народнаго характера. Она именно соответствовала тѣмъ нуждамъ и стремленіямъ народа, которыя особенно настоятельно обнаруживались въ какое нибудь данное время. Такой же характеръ и значеніе имѣетъ и Церковная французская литература въ разсматриваемый періодъ.

Въ концѣ 2 в. въ Галліи сдѣлала было нѣкоторый успѣхъ гностическая ересь. Христіане, увлеченные въ эту ересь и раскаявшіеся, а также и тѣ, которые только наблюдали за нею, нуждались въ проясненіи тѣхъ сторонъ своей вѣры, которыя затрогивались гностицизмомъ. Желая удовлетворить этимъ естественнымъ и справедливымъ требованіямъ, Иринеи и написалъ знаменитое свое сочиненіе «противъ лжеименнаго разума». Оно состоитъ изъ нѣсколькихъ книгъ. Въ 1 книгѣ святой Иринеи излагаетъ системы своихъ противниковъ и показываетъ связь, существующую между всѣми видоизмѣненіями огромной ереси гностицизма, современни Симопа волхва до его времени; во 2 книгѣ онъ опровергаетъ заблужденія еретиковъ при помощи разума; въ 3 онъ употребляетъ методъ догматическій и доказываетъ при помощи священнаго Писанія и преданія двѣ основныя истины, опровергаемыя гностицизмомъ: единство Бога—Творца всего сущаго и Божество Иисуса Христа; въ 4 книгѣ онъ продолжаетъ доказывать эти двѣ истины и отвѣчать на возраженія своихъ противниковъ; въ 5 и 6 кн. онъ распространяется преимущественно о частныхъ предметахъ, оспариваемыхъ еретиками: о воскресеніи, о послѣднемъ судѣ и пр. (стр. 29). Въ то время, когда смуты и волненія, произведенныя въ Галліи аріянами, всякаго почти христіанина располагали колебаться въ своей вѣрѣ, когда незаконные аріанскіе соборы возбуждали или негодованіе или отвращеніе или сожалѣніе,—Иларіи епископъ Пуатьерскій издалъ прекрасное произведеніе «О Тройцѣ» и «объ Аріанскихъ соборахъ». Въ первомъ сочиненіи Иларій «сначала излагаетъ съ замѣчательною точностію и ясностію единство существа Божескаго и триничность лицъ; съ ординымъ полетомъ высокаго Евангелиста Іоанна святаго, онъ проникаетъ въ самую глубину Божества и тамъ созерцаетъ ту вѣчную дѣятельность, отъ которой рождается Слово, существенное выраженіе Его бытія, сіяніе Его безпредѣльнаго свѣта. (стр. 79). Когда полупелагіанизмъ волновалъ умы христіанннъ, Просперъ особенно трудился для успокоенія ихъ. (стр. 218—219). Современни основанія Мармутьерскаго и другихъ монастырей, въ христіанахъ развилось желаніе имѣть

въ душѣ сколько нибудь того настроенія, которымъ полна была душа каждаго монаха. Такому настроенію умовъ какъ нельзя болѣе удовлетворилъ Сульпицій Северъ, написавши «Жизнь святаго Мартина».

Но особенно богатъ былъ писателями 5 в. цвѣтущій вѣкъ Галликанской Церкви и письменности ея въ Галло—Романскій періодъ. Замѣчательнѣйшіе дѣятели этого вѣка слѣдующіе: Евхеръ, Фаустъ, Сальвіанъ, Клавдіанъ Мамертъ, Померій и Сидоній. Первое произведеніе Евхера есть «Похвала пустыни: Въ этомъ произведеніи онъ прекрасно рисуетъ тѣ истинныя наслажденія, которыя доставляетъ уединенная, проводимая въ богомыслии и трудахъ, жизнь и убѣдительно доказываетъ всю непрочность земныхъ удовольствій. Потомъ «Посланіе Валеріану». Валеріанъ былъ родственникъ Евхера. Онъ слишкомъ былъ привязанъ къ удовольствіямъ міра, чтобы послѣдовать Евангельскимъ совѣтамъ. Въ этомъ посланіи Евхеръ представилъ сильныя и краснорѣчивыя доказательства въ пользу уединенной жизни и убѣдилъ Валеріана, такъ что онъ, проживъ нѣсколько времени въ Леринскомъ монастырѣ, слѣланъ былъ епископомъ Семельскимъ. Наконецъ еще: «о презрѣніи къ міру и къ мірской философіи». Въ этомъ сочиненіи Евхеръ довелъ краснорѣчіе свое до высшей степени совершенства и силы и вполне обнаружилъ свое высокое и роскошное воображеніе. Вообще по глубокому знанію сердца человѣческаго и познанию высокаго назначенія челоѣка и въ тоже время по уму и образованію, проникнутымъ христіанскимъ духомъ Евхеръ можетъ считаться однимъ изъ благороднѣйшихъ и умнѣйшихъ людей своего времени. Не менѣе Евхера замѣчательнъ Фаустъ епископъ Ридкій. Изъ одного письма Сидонія къ Фаусту видно, что послѣдній, въ то время, когда Сидоній находился въ изгнаніи и когда Эварикъ, взявши Арверни, принуждалъ православныхъ принимать Аріанство, — писалъ противъ Аріанства сочиненіе, за которое Эварикъ изгналъ его въ страну Лемовиковъ, не надолго впрочемъ. Сальвіанъ—священникъ Марсельской Церкви, названный Іереміею 5 вѣка, особенно дѣйствовалъ во время погромовъ Атилы. Онъ написалъ книгу «о провидѣніи» противъ людей, которые обвиняли правосудіе Божіе, допускающее такіа великія бѣдствія на христіанъ незаслуженно. «Въ двухъ первыхъ книгахъ, свидѣльствами древнихъ философовъ и Священнаго Писанія, онъ доказываетъ бытіе Промысла Божія; въ шести послѣднихъ, онъ обзрѣваетъ и съ силою опровергаетъ всѣ клеветы взводимыя на Провидѣніе». (стр. 395). Померій родомъ Африканецъ, бывшій игуменомъ въ Арлескомъ монастырѣ написалъ книгу: «о созерцательной жизни». Въ 1 книгѣ онъ разсматриваетъ: 1) сущность созерцательной жиз-

ни; 2) чѣмъ она отличается отъ жизни дѣятельной и въ 3) какимъ образомъ духовные могутъ пользоваться ею среди исполненія своихъ обязанностей. (стр. 379). Но безспорно лучшими писателями-мыслителями въ это время были: Клавдіанъ Мамертъ и Сидоній. Клавдіанъ священникъ имѣлъ самые разнообразныя таланты: онъ былъ ораторъ и поэтъ, геометръ и музыкантъ, Церковный пѣснопѣвецъ (liturgiste)—и философъ—человѣкъ самый замѣчательный Галльской Церкви въ 5 в. Онъ написалъ сочиненіе: «о духовности души». Правда незнакомый съ естественными науками, онъ немогъ вполне и болѣе наглядно доказать духовность души. Его доказательства основаны на строгихъ логическихъ умозаключеніяхъ. Но потому времени они были неопровержимы. Вообще, замѣчаетъ Гате, во всемъ сочиненіи видна твердость и обдуманность мысли. Изъ сочиненій Сидонія самое важное и драгоценное для Исторіи—это 8 книгъ писемъ. Содержаніе ихъ самое разнообразное. Они прекрасно и живо рисуютъ намъ то христіанское общество, съ его достоинствами и недостатками, съ его интересами, пуждами и стремленіями, среди котораго жилъ и дѣйствовалъ Сидоній. Въ то время письма эти пользовались большою популярностію.

Вообще состояніе Церкви Галликанской въ періодъ Галло—Романскій представляетъ намъ лучший образецъ того, въ какихъ отношеніяхъ должны быть между собою стадо и пастыри Христовы. Мы видимъ здѣсь, что пастыри доставляютъ своимъ стадамъ наилучшія пастбища въ своихъ постоянныхъ проповѣдяхъ, въ добродѣтеляхъ и въ отечески—близкихъ отношеніяхъ къ нимъ. Стада знаютъ голосъ своихъ пастырей, съ любовью идутъ по ихъ зову на путь добродѣтелей и имѣютъ къ нимъ сыновнюю покорность.

Ст. *Владиміръ Ракитинъ.*

ОБЪЯВЛЕНІЯ

въ Московской Синодальной книжной лавкѣ (на Никольской улицѣ) имѣются въ продажѣ, между прочими, слѣдующія книги:

Церковной печати:

Евангелія, чтымыя во св. и великій четвертокъ на литургіи, на умовеніи и поумовеніи ногъ, и во св. и великій пятокъ на утрени и вечерни:

а) въ листъ въ бум., цѣна за экз. въ пер. бум. 45 к. (на перес. за 1 ф).

б) въ 16 д., на вел. бум., цѣна за экз. въ квленк. пер. 75 к., бум. 30 к. (на перес. за 1 ф).

в) въ 16 д. на простой бум., цѣна за экз. въ пер. бум. 8 к. (на перес. за 1 ф).

Канонъ великій, творенге Св. Андрея Критскаго, расположенный въ порядкѣ чтенія на первой недѣлѣ великаго поста, въ 16 д. л., цѣна за экз. въ пер. кож. 45 коп., корешк. 35 коп. бум. 20 к. (на перес. за 1 ф).

Канонъ великій, творенге Св. Андрея Критскаго, расположенный въ порядкѣ чтенія на пятой недѣлѣ великаго поста, въ 16 д. л., цѣна за экз. въ пер. кож. 45 коп. корешк. 35 коп. бум. 20 к. (на перес. за 1 ф).

Служба на каждый день первоя седмицы великаго поста, въ 4. д. л. съ кин., въ 2 кн., цѣна за экз. въ пер. кож. 4. р. 20 к. бум. 3 р. 3 р. 50 к. (на пер. за 7 ф).

Служба на каждый день страстных седмицы великаго поста въ 4 д. л. съ кин., въ 2 кв., цѣна за экз. въ пер. кож. 3 р. 60 к. бум. 2 р. 90 к. (на перес. за 7 ф).

Тргодъ постная, или Тргодонъ, съ киноварью, въ листъ, цѣна за экз. въ пер. кож. 5 р. 50 к. (на перес. за 10 ф)., безъ переп. 4 р. 60 к. (на перес. за 8 ф).

Тргодъ постная или Тргодонъ, въ 4 д. безъ кин., цѣна за экз. пер. кож. 2 р. 70 к. (на перес. за 7 ф)., кор. 2 р. 50 к. (на перес. за 7 ф). бум. 2 р. 35 к. (на перес. за 5 ф).

Тргодъ постная или Тргодонъ, въ 8 д. съ кин., цѣна за экз. въ пер. кож. 1 р. 87 к. (на перес. за 7 ф). въ кор. пер. 1 р. 67 к. (на пер. за 7 ф), въ бум. 1 р. 55 к. (на пер. за 5 ф).

Чинъ на умовенне ногъ во св. и великій четвертокъ, въ 4 д. л., цѣна за экз. въ пер. 20 коп. (на пер. за 1 ф).

Ирмологъ простой, въ 4 д. съ кин., цѣна за экз. въ перепл. кож 1 р. 54 к. (на перес. за 2 ф)., бум. 1 р. 15 к. (на перес. за 2 ф).

Гг. иногородные благоволятъ обращаться въ Контору Московской Синодальной Типографіи, съ приложеніемъ пересылочныхъ денегъ по вѣсу.

Отъ Задонскаго Городскаго Общественнаго Банка,

Правленіе Банка имѣетъ довести до всеобщаго свѣденія, что на поступившіе вклады Банкъ платитъ проценты, на рубль въ годъ въ слѣдующемъ размѣрѣ:

На вклады безсрочные т. е. до востребованія — по $5\frac{1}{2}$ к.
— срочные на 1-й и 2-й годъ — » $6\frac{1}{2}$ к.
— — отъ 3-хъ до 12-ти лѣтъ — » 7 к.
— и на вѣчное время — — — » $7\frac{1}{2}$ к.

Вклады Банкъ принимаетъ изъ всѣхъ мѣстностей, отъ присутственныхъ мѣстъ, должностныхъ и частныхъ лицъ, монастырей, церквей городскихъ, сельскихъ и акціонерныхъ обществъ. Вклады принимаются отъ вкладчиковъ лично и чрезъ почту. Вклады возвращаются и проценты на нихъ выдаются безъ замедленія. Вклады изъ процентовъ принимаются не менѣе 50 руб. а билеты выдаются согласно желанію вкладчиковъ: именные и безымянные. Именные билеты выдаются на всякую сумму, а безымянные неменѣе какъ на 300 руб.

Директоръ П. Поповъ.

ОТЪ ПЕДАГОГИЧЕСКАГО ОТДѢЛА МУЗЕЯ ПРИКЛАДНЫХЪ ЗНАНІЙ.

Задавшись цѣлью возможно широкаго распространенія издаваемыхъ мною трудовъ комиссіи педагогическаго отдѣла музея прикладныхъ знаній, выбранныхъ ею изъ числа народныхъ чтеній, произнесенныхъ въ С.-Петербургѣ, въ аудиторіи Солянаго городка, я считаю умѣстнымъ ознакомить лицъ, могущихъ оказать содѣйствіе въ этомъ дѣлѣ, со способомъ составленія означенныхъ чтеній и обратиться съ покорнѣйшею просьбою не отказать въ распространеніи и слѣдующаго сообщенія.

При педагогическомъ отдѣлѣ музея прикладныхъ знаній состоитъ комиссія, члены которой принадлежатъ по профессіи къ числу педагоговъ, литераторовъ и медиковъ. Официально назначенныхъ членовъ въ этой комиссіи только четверо: предсѣ-

датель, полковникъ В. П. Каховскій, два лица непосредственно завѣдушіе педагогическимъ музеемъ и библіотекою и членъ педагогическаго комитета главнаго управленія военно-учебныхъ заведеній, редакторъ педагогическаго сборника. Прочіе члены приглашаются къ участию въ ея трудахъ самою комиссіею, причѣмъ званіе члена пріобрѣтаетъ каждое лицо принявшее фактическое участіе въ ея дѣятельности. Число такихъ лицъ болѣе 20.

Главный предметъ заботъ комиссіи—устройство публичныхъ лекцій для лицъ, обладающихъ уже извѣстною подготовкою, и народныхъ чтеній для людей не получившихъ такой подготовки.

Лекціи и чтенія сопровождаются, когда того требуетъ ихъ содержаніе, туманными картинами, опытами и другими наглядными пособіями: обильная коллекція послѣднихъ находится въ томъ же помѣщеніи педагогическаго музея военно-учебныхъ заведеній. Кромѣ того, народнымъ чтеніямъ каждый разъ предшествуетъ и за нами слѣдуетъ исполненіе музыкальныхъ и вокальныхъ произведеній; для послѣднихъ при аудиторіи состоитъ обученный однимъ изъ нашихъ лучшихъ учителей пѣнія (Н. И. Соколовымъ) хоръ изъ желающихъ, преимущественно изъ числа слушателей чтеній. Пѣніе и музыка дѣйствуютъ на аудиторію, какъ вліяніе облагораживающее, приводящее въ настроеніе наслажденія изящнымъ, какъ отдыхъ сглаживающій для простолюдина переходъ отъ серьезно-полезнаго чтенія къ занятіямъ обыденной жизни.

Процессъ составленія чтеній слѣдующій: кто либо изъ членовъ комиссіи, или лицъ ей постороннихъ, даже иногородныхъ, составляетъ письменный прозѣкъ полнаго изложенія чтенія на тему, избранную самимъ авторомъ, считаемую имъ полезною для сообщенія слушателямъ. Составитель можетъ если пожелаетъ, передать или переслать свою рукопись предсѣдателю комиссіи, который, разсмотрѣвъ предлагаемое чтеніе со стороны общихъ требованій, поручаетъ затѣмъ предварительное прочтеніе статьи кому либо изъ специалистовъ по той области знаній, къ которымъ чтеніе относится. Далѣе рукопись, подлежащая обсужденію, читается въ общемъ засѣданіи членовъ комиссіи и подвергается со стороны послѣднихъ критикѣ, преимущественно въ отношеніи: 1) пригодности фактическихъ знаній, сообщаемыхъ чтеніемъ его предполагаемымъ слушателямъ—простолюдинамъ; 2) вѣрности освѣщенія и объясненія фактовъ, содержащихся въ чтеніи, сообразно съ современнымъ состояніемъ науки; 3) способа изложенія чтенія, при чемъ избѣгается всякая поддѣлка подъ какой либо мѣстный говоръ, равно какъ и недо-

ступность выражений пониманію простолюдиновъ; 4) количества опредѣленно полезныхъ свѣдѣній, которые могутъ быть вынесены простолюдиномъ изъ даннаго чтенія; 5) практическаго интереса этихъ свѣдѣній для его жизни и занятій, и 6) соотвѣтствія времени продолжительности чтенія (45—60 минутъ).

Прослушавъ и обсудивъ предлагаемый проэктъ чтенія, коммисія рѣшаетъ: должно ли подвергнуть его окончательной переработкѣ, равносильной составленію новаго проэкта (судьба большинства представляемыхъ проэктвъ), или данный проэктъ можетъ быть измѣненъ въ частяхъ и исправленъ согласно съ тѣми замѣчаніями и указаніями, которые выработаны коммиссіею. Исправленные проэктвъ чтеній слушаются коммиссіею вновь и, только послѣ вторичнаго обсужденія, могутъ быть разрѣшаемы къ представленію въ министерство народнаго просвѣщенія для дозволенія произнести ихъ въ аудиторіи Солянаго городка. Наконецъ авторъ произноситъ чтеніе въ аудиторіи.

Наступаетъ новая серія труда автора. Исправивъ чтеніе, уже произнесенное имъ, согласно требованіямъ, вызываемымъ отсутствіемъ въ книжнѣ печатной опытовъ и того удобства для пониманія, которое составляетъ естественное преимущество слушаемаго изъ устъ хорошаго чтеца предъ читаемымъ про себя человекомъ только грамотнымъ, авторъ въ третій разъ вноситъ свой трудъ въ коммиссію, которая рѣшаетъ закрытою подачею голосовъ, можетъ ли быть данная рукопись выбрана къ представленію въ цензурный комитетъ для дозволенія къ печати.

Таковъ путь, который проходятъ труды коммиссіи, избираемые ею для печати. Путь этотъ приведенъ не съ цѣлью убѣжденія, что эти труды непременно должны быть вполне удовлетворительны, но лишь для того, чтобы заглавный листокъ каждой изъ брошюръ, заключающихся подъ общую виньетку народныхъ чтеній, Солянаго городка, не имѣлъ въ пониманіи читателей неопредѣленнаго, невыясненнаго значенія.

Народныя чтенія, предлагаемая подъ такую виньетку, относятся пока къ слѣдующимъ областямъ знаній: 1) Законъ Божій и Священная исторія (готово или печатается 17 брош.) 2) отечествовѣдніе (6 брош.); 3) отечественная исторія (12 брош.); 4) міровѣдніе (7 брош.); 5) естествовѣдніе (8 брош.); 6) гигиена (7 брош.); 7) словесность (1 брош.); 8) изъ области нравственныхъ наукъ (3 брош.). Объемъ каждой отъ полутора до пяти печатанныхъ листовъ, цѣною отъ 5 к. до 25 к., смотря по объему и числу картинокъ. Заглавія всѣхъ этихъ брошюръ перечислены на оберткѣ каждаго народнаго чтенія нашего изданія.

Мы думаемъ, что изъ этихъ брошюръ могли бы быть составляемы небольшія библиотеки изъ 60 и болѣе названій (не менѣе 90 листовъ печати съ рисунками и чертежами, гдѣ таковыя требуются текстомъ). Брошюры, немедленно по ихъ выходѣ, представляются въ Министерство народнаго просвѣщенія для разсмотрѣнія и оцѣнки ихъ пригодности для сельскихъ школъ. Цѣна каждой коллекціи достигаетъ въ настоящее время до 6 р 50 коп.

Желающіе получить такія коллекціи въ одномъ или нѣсколькихъ экземплярахъ, а также отдѣльныя брошюры (по указанію требователей), могутъ высылать на имя издателя деньги, отъ одного рубля и болѣе, взаменъ которыхъ получаютъ, не платя за перасылку, готовые изданія тотчасъ же, а готовящіяся немедленно по ихъ выходѣ, по расчету цѣнъ, напечатанныхъ на оберткѣ каждаго чтенія. Земства и лица, приобретающія на сумму не менѣе 50 рублей, могутъ производить платежа въ отдѣленія и конторы Волжскаго Камскаго Коммерческаго Банка, высылая лишь удостовѣренія послѣднихъ въ приемъ такихъ суммъ, для перевода въ С.-Петербургъ на текущій счетъ издателя.

При покупкѣ на сумму не менѣе 100 руб. наличными деньгами, земство и книгопродавцы пользуются уступкою 30% съ номинальной цѣны, но оплачиваютъ пересылку по почтѣ. Въ кредитъ, народныя чтенія рассылаются только учрежденіямъ и лицамъ вполне извѣстнымъ издателю, съ уступкою не болѣе 20% и оплатою пересылки также на счетъ кредитующихся.

Издатель Баронъ Михаилъ Касинскій.

(Бывшій начальникъ Новгородской земской учительской школы)

С.-Петербургъ.

У Греческой церкви д. Турдоне.

Пожертвованія въ Вор. Епарх. жен. Училище.

Воспитанницы, поущія въ училищной ц., получили отъ почетн. блюстителя Вас. Трио. Петрова—4 р. Отъ М. Ив. Чариковой—3 р. и отъ NN 3 р.—всего 10 р. на праздникъ Пасхи. Сверхъ того отъ, г. Посельскаго доставлены имъ двѣ изящныя коробки Адлеровскихъ конфетъ.—Сиротамъ на Пасху: отъ М. Ив. Чариковой—2 р., отъ свящ. Вор. уч. Мих. Долгополова—2 р. и отъ Абр. П.—2 р.

Редакторы: { Прот. **Ө. Никонъ.**
Свящ. **. Адамовъ.**

Печатать дозволяется. Цензоры: Прот. **Н. Волковъ**, и свящ. **П. Палицынъ.**

Апрѣля 15-го дня 1874 года.

Воронежъ. Въ типографіи **Н. Д. Гольдштейнъ.**