



**Данное издание оцифровано
в Воронежской областной
универсальной научной библиотеке
им. И.С. Никитина**

394018, г. Воронеж, пл. Ленина, 2 / ул. Орджоникидзе, 36

Понедельник– четверг 9.00-20.00

Суббота, воскресенье 12.00-20.00

Пятница -выходной

<http://vrnlib.ru>
<http://vk.com/vounb>
e-mail: vounb@mail.ru
+7 (473) 255-05-91

382 2 обр

— 38 —

П Р И Б А В Л Е Н І Я КЪ ВОРОНЕЖСКИМЪ ЕПАРХІАЛЬНЫМЪ ВЪДОМОСТЯМЪ

Г О Д Ъ ХУІІІ.

№ 1

Я Н В А Р Я 1.

С Л О В О

НА РОЖДЕСТВО ХРИСТОВО.

Святыи Апостолъ Павелъ, въ первомъ своемъ посланіи къ Коринѣскимъ христіанамъ, называетъ Господа нашего Іисуса Христа вторымъ нашимъ *Адамомъ*, — именемъ то есть перваго челоуѣка, — нашего общаго родоначальника, слѣдовательно вторымъ новымъ нашимъ *родоначальникомъ*. Первый Адамъ, — родоначальникъ намъ по плоти, — или по нашему плотскому отъ него происхожденію, а второй, или новый, есть намъ родоначальникъ по вѣрѣ въ Него. Но въ каждомъ родоначальникѣ не видимъ ли мы образъ и его потомства? Пройдите мыслей во всѣ царства природы, гдѣ только жизнь разпространяется путемъ рожденія, вездѣ увидите, что потомство родоначальниковъ повторяетъ въ себѣ жизнь своихъ родоначальниковъ. Видите напримѣръ предъ собою зерно растенія; если вамъ извѣстно, какого растенія это зерно, то зная это, вы напередъ можете угадать, что изъ него выйдетъ и какъ оно будетъ развиваться. Тоже самое въ царствѣ животныхъ, тоже самое въ родѣ челоуѣческомъ. Слѣдовательно тожь, или подобное можно, или даже должно сказать, и обо всемъ родѣ

возрожденныхъ въ жизнь Христову, — въ жизнь новаго нашего родоначальника Господа Иисуса Христа. *Всѣ вы, говоритъ А. Павелъ вбрующимъ въ Господа Христа, сынове Божии есте по вѣрѣ въ Иисуса Христа. Елицы бо, объясняегь это, во Христа креститесь, во Христа облекостесь,* такъ что нѣтъ теперь, по словамъ его, между вами ни Иудея, ни язычника; нѣтъ ни раба, ни свободнаго; нѣтъ даже ни мужчины, ни женщины, такъ какъ всѣ вы теперь едино есте о Христѣ Иисусѣ. (Гал. Ш. 26—28). *Первый человекъ, пшеть онъ въ другомъ посланіи, изъ земли, — земной, а второй человекъ — Господь съ небесе* и что изъ этого выводить? *каковъ былъ земной, таковы и всѣ земные, а каковъ небесный, таковы и всѣ небесные.* (Кор. XV—47—48) И такъ мы въ правѣ заключить, что не только жизнь, но и самая личность, самая и послѣдняя судьба Господа І. Христа, въ большей, или меньшей мѣрѣ, должны отображаться въ личности, жизни и послѣдней судьбѣ каждаго истиннаго христианина. Войдемъ въ болѣе подробное объ этомъ разсужденіе, начиная съ самой личности и воплощенія Господа І. Христа.

— Въ воплощеніи Сынъ Божій воспріялъ на себя естество человѣческое не такъ, чтобъ отъ этаго происходило два лица — Божеское и человѣческое, не въ единствѣ неизвѣстнаго какого либо лица, а своего *Божественнаго* лица; т. е. два въ Немъ естества, но онѣ соединены въ Немъ въ единствѣ *Его* Божественнаго лица. Такъ, даже въ нашей земной природѣ, когда высшая природа сопрягается съ низшею, то низшая непременно обращается въ служебную для высшей: Когда, наприкладъ, неорганическая природа переходитъ въ органическую, растительную, она служитъ ей матеріаломъ для образованія растенія и плода, — когда растительная соединяется съ животною, растительная служитъ къ образованію органовъ, нужныхъ для выраженія животной жизни; когда животная соединяется съ духовною, какъ въ человѣкѣ, животная обращается въ служебную силу для духовной. Слѣдовательно, когда чело-

ческое естество соединяется съ Божественнымъ, то очевидно — оно должно быть подчиненнымъ Божественному и состоять подъ личностію послѣдняго. Такимъ же образомъ, человекъ, желая возродиться къ новой жизни, — христіанской, или Христовой, — къ жизни Божественной, долженъ такъ сказать, обезличить себя, отвергнуться въсьхъ прежнихъ своихъ неправыхъ мыслей относительно себя и своихъ обязанностей, Бога и міра во злѣ лежащаго, и во всей прежней своей жизни, — не только всего, что онъ наследовалъ отъ перваго своего и родоначальника — Адама, но и всего, чѣмъ лично самъ приумножилъ это наследіе; — по вѣрному слову Христову, раскаяться во всѣхъ своихъ грѣхахъ, почувствовать нужду въ высшей помощи, чтобы тѣмъ съ большею удобностію можно было ему усвоить себѣ жизнь въ словѣ Христовомъ, которое, по слову Апостола, есть *слово жизни*, — то *нетленное сѣмя*, изъ котораго должна развиваться въ немъ новая жизнь. Не тоже ли дѣлаемъ и съ дикимъ деревомъ, когда хотимъ, чтобы оно приносило намъ добрые плоды? Срѣзываемъ это дерево по самый корень и къ обнаженному пню прививаемъ вѣточку отъ дерева фруктоваго; и чѣмъ ближе срѣзываемъ къ корню, тѣмъ надежнѣе можемъ ожидать въ немъ перерожденія изъ дикаго въ лучшее фруктовое, такъ какъ, иначе корни и пень подъ него могутъ возникнуть свои вѣтви и не давать всѣмъ сокамъ его и входить въ привитую къ нему вѣточку отъ него, а такъ вѣточка должна будетъ, время отъ времени, истощаться, блекнуть, усыхать и наконецъ отъ дерева отпадать. Или откуда сѣмя, и изъ него плодъ? Это какъ бы мы сказали, — обезличеніе себя, или само — отверженіе, какое требуется для нашего возрожденія въ жизнь христіанскую, не это значитъ, дѣло, чтобы человекъ отказался на всегда отъ своей личности, — но доброй волей отказался отъ своего человеческого достоинства. Нѣтъ, это значитъ отказать себя отъ достоинства человеческого, а отъ всего того, отъ чего *свѣтъ мыши и мось*, и по слову Апостола Павла, *слова Божія*, составлявшей все наше достоинство (Рим. III. 23),

и съ тѣмъ, чтобъ, въ лицѣ Сына Божія, возвратить себѣ это первоначальное, потерянное достоинство. Что и значить личность? право дѣйствовать свободно, не зависимо ни отъ чего посторонняго, чуждаго нашей природѣ, — дѣйствовать, т. е. по требованію и законамъ чистой разумной и нравственной природы. Но если грѣхъ вошелъ въ міръ, первымъ человѣкомъ, сдѣлавъ всѣхъ насъ повинными предъ Богомъ, то какая жъ теперь можетъ быть чистота въ нашей грѣхомъ растлѣнной нравственной природѣ? Въ строгомъ смыслѣ личность можетъ принадлежать только такому существу, которое источникъ жизни имѣетъ въ себѣ самомъ — следовательно одному Богу, — и именно въ первомъ лицѣ св. Троицы, Богу Отцу, въ отношеніи къ Которому Сынъ Божій въ odpomъ посланіи Ап. Павла (къ Евр. I.) названъ *образомъ ипостаси* (лица) *Отца и сяннемъ* (отблескомъ) *Его славы*, что конечно да разумѣть и о 3-мъ лицѣ св. Троицы — о Духѣ Святомъ. Тѣмъ и болѣе изъ всѣхъ разумныхъ сотворенныхъ Имъ существъ личность можетъ принадлежать только тому, которое образуется, развивается и подъ Божественнымъ вліяніемъ Сына Божія и И. Хр. и при содѣйствіи Св. Духа, усваиваетъ себѣ Его Божественныя свойства, такъ чтобъ воля Божія содѣлалась наконецъ Его *собственною* и Духъ Божій — его духомъ. А это то и составляетъ цѣль нашего духовнаго, во Христѣ, возрожденія въ жизнь Божію. Для многихъ страннымъ можетъ показаться, что христіанская вѣра требуетъ отъ человѣка полного самоотверженія, какъ будто въ человѣкѣ нѣтъ уже совершенно способности къ доброй жизни; представляютъ въ примѣръ изъ исторіи великихъ людей, отличившихся великодушіемъ, смиреніемъ, благотворительностію и благоговѣвшихъ предъ великимъ именемъ Божіемъ. Но если естество наше повреждено въ самомъ своемъ основаніи, то что можетъ быть истинно добрымъ въ дѣлахъ и въ жизни естественнаго человѣка? Что теперь лежитъ въ основаніи его нравственной дѣятельности? Не самолюбіе ли, и въ иномъ въ самыхъ грубыхъ

формах, у другою въ болѣ мягкихъ, у иного цѣль удовлетворить своей чувственной природѣ, у другою стяжательность, у иного честь, — добрая молва, уваженіе къ себѣ, котораю одинъ ищетъ у современниковъ, а другой въ потомствѣ, у иного жъ все вмѣстѣ. — По выраженію Апост. Іоанна, это *похоть плоти, похоть очесъ и гордость житейская*. Многіе изъ язычниковъ, говорятъ, были люди благочестивые, благоговѣише предъ именемъ Божиимъ? Но они не имѣли истиннаго понятія о Богѣ, слѣдовательно не могли составить себѣ правльаго понятія и о чистой нравственности. Но что объ этомъ много и говорить, когда по словамъ Ап. Павла, до Христа и язычники и даже Іудеи — все были заключены *подъ грѣхомъ*. Великія нравственныя лица такими назывались по сравненію только съ другими, въ которыхъ не было ужъ никакой нравственности. А если и сами они не сознавали въ себѣ грѣха и довольствовались молвою современниковъ, то значить, не глубоко жъ входили въ себя, когда христіанскіе подвижники, — и тѣ не смѣли подумать о себѣ, чтобъ они были безъ грѣха, и что въ нихъ было добраго, приписывали благодати Христовой.

Въ тайнѣ воплощенія Сына Божія посредствующимъ лицомъ былъ Духъ Святой. *Духъ Святой найдетъ на тя, отвѣчалъ Пресвятой Дѣвъ Архангелъ, извѣстившій, что Она зачнетъ и родить сына, который наречется Сыномъ Всевышняго именно на слова Ея „какъ будетъ сіе идже мужа не знаю? — Духъ Святой найдетъ на тя, отвѣчалъ онъ, и сила Всевышняго оспнитъ тя, тѣмъ же и раждаемое въ тебѣ свято наречется, — Сынъ Божій*. — Подъ освѣщеніемъ этаго Духа стало развиваться въ Немъ наше человѣческое естество, проходить разные возрасты, *укрѣпляясь и преуспѣвая въ премудрости и любви у Бога и человекъ*. Лук. II, 52. Подъ освѣщеніемъ сего жъ Духа совершается и наше возрожденіе въ жизнь Христову. Духъ Святой *отверзаетъ сердце* челоуѣка, слышащаго слово Христово, возбуждаетъ въ немъ духъ уми-

ленія, чувство своего недостойнства и потребности той жизни, о которой возвѣщаетъ намъ слово Божіе, разрыхляетъ наше сердце какъ земледѣлецъ — почву, для насажденія хлѣбныхъ растений, прикрѣпляетъ, прививаетъ къ нему *слово жизни*, какъ садовникъ прикрѣпляетъ вѣточку благоплоднаго дерева къ дикому, срываетъ съ нимъ и дѣлаетъ то, что насажденное въ немъ, или привитое къ нему слово Божіе, вызывая къ себѣ и стягивая въ себѣ всѣ стихіи его жизни, образуетъ изъ нихъ въ насъ *живое стѣмя новаго въ насъ чловѣка*, въ которомъ, время отъ времени, все больше и больше начинаетъ отображаться образъ втораго нашего родоначальника, — Господа Иисуса Христа. По воплощеніи своемъ Господь Иисусъ Христосъ не вдругъ сталъ проявлять въ Себѣ признаки Своей Божественной природы.

Собственно Божественныя свойства проявлялись въ Немъ постепенно: изъ евангельской исторіи видимъ, что въ младенчествѣ Онъ, по замѣчанію Ев. Луки, возрасталъ и по мѣрѣ возрастанія укрѣплялся духомъ, все болѣе и болѣе исполнялся премудростію, а въ отрочествѣ, когда былъ 12 л. на какомъ то праздникѣ въ Иерусалимѣ съ родителями, сидя въ храмѣ среди учителей и слушающихъ ихъ, всѣхъ удивлялъ разумомъ какъ въ вопросахъ предлагаемыхъ имъ учителямъ, такъ и отвѣтами на вопросы, обращенные къ нему; а въ полномъ возрастѣ мужа Онъ является уже, какъ чрезвычайный посланникъ Божій, учить, какъ власть имущій надъ сердцами слушающихъ Его, творить чудеса *перстомъ Божиимъ*, т. е. какъ объясняетъ другой Евангелистъ, *силою Духа Святаго* изгоняетъ бѣсовъ, воскрешаетъ мертвыхъ, но при этомъ являеть въ себѣ много и чловѣческаго, — имѣеть нужду въ пици и питіи, алчетъ и жаждеть, радуется и скорбитъ смертельно, огорчается и возмущается до того, что плачетъ и вопіеть, падаеть на землю къ горячей молитвѣ, покрывается кровавымъ потомъ и умоляетъ Отца небеснаго, да мимо Его пройдетъ эта чаша страданій Ему назначенная и какъ будто бы от-

чаяется, восклицая: *Отче! что Ты оставил меня?* иной раз называет себя Сыномъ Божиимъ, а въ иной сыномъ чelовчскимъ. Но по воскресеніи изъ мертвыхъ, по словамъ Ап. Павла, открылся уже со всею ясностію Сыномъ Божиимъ (Рим. I. 4.). Покровъ плоти Его такъ преобразуется, такъ дѣлается прозраченъ, что всѣ, кому только является Онъ, видѣли въ Немъ истиннаго Сына Божія „Господь мой и Богъ мой“, восклицаетъ Ѳома, узрѣвъ Его по воскресеніи. Такъ же постепенно раскрывается жизнь Христова и въ возрожденныхъ. Если въ Апостольскій вѣкъ многие изъ христіанъ вскорѣ и даже тотъ часъ по крещеніи, или возложены на нихъ рукъ Апостольскихъ, (что въ послѣдствіи замѣнено муропомазаніемъ) обнаруживали въ себѣ явныя признаки сошедшаго на нихъ Духа Святаго и высшей, свыше привошедшей къ нимъ жизни, — восторгались, въ чудныхъ пѣсняхъ восхваляли Бога и притомъ на разныхъ языкахъ, какихъ прежде не знали, то это было по особенной нуждѣ, чтобъ обратить вниманіе всѣхъ на особенную важность Апостольской проповѣди, какъ на дѣло истинно Божіе. Потомъ такія явленія стали повторяться все рѣже и рѣже, и благодатная жизнь раскрываться, по крещеніи, у вѣрующихъ постепенно. Внутренній чelовккъ обыкновенно разкрывается медленно; сперва открывается въ чelовккѣ какая-то двойственность и какъ бы противоположность: *плоть*, какъ замѣчаетъ это Ап. Павелъ, *желаетъ противнаго духу, а духъ противнаго плоти; другъ другу они противятся, такъ что вы, говорить онъ, иногда совсѣмъ не то дѣлаете, что хотите* (Гал. V. 17). Часто, говорить онъ даже о самомъ себѣ, *самъ непонимаю, что дѣлаю, потому что дѣлаю не то, чего хочу, а что самъ же ненавижу.* (Рим. VII. 15) *Желаме добра во мнѣ есть, но чтобъ исполнить все, чего желаю, не нахожу, а дѣлаю зло, котораго не хочу* (19). *По внутреннему чelовкку нахожу удовольствіе въ законѣ Божиимъ, но, обращаясь къ своимъ членамъ, чтобъ его исполнять, нахожу, что въ нихъ другой какой то законъ, который идетъ*

противъ закона ума моего (22 и 23). Но, время отъ времени, эта противоположность все болѣе и болѣе выравнивается, какъ бы сглаживается, и наступаетъ *Божественный миръ превосходящій*, по выраженію Ап. Павла, *всякое разумнѣе*: сперва этотъ внутрь благодатный миръ приходитъ и уходитъ, а потомъ на конецъ постоянно и навсегда водворяется въ сердцѣ вѣрующаго. Человѣческое естество возвышается надъ прежними своими грѣховными увлеченіями, подавляетъ ихъ, и по духу становится, по выраженію Апостола, *едины Духъ съ Господомъ*, такъ что каждый изъ таковыхъ можетъ сказать съ Ап. Павломъ: теперь не я уже живу, а живетъ во мнѣ Христосъ. Все, что Господь Иисусъ Христосъ совершилъ для нашего спасенія, Апостолы относятъ къ нему, какъ къ Сыну Божію, слѣд. не какъ къ человѣку, а какъ къ Божественному лицу. Предъ распятіемъ на крестѣ и на самомъ крестѣ претерпѣнныя Имъ страданія, Евангеліе преимущественно относитъ не къ плоти и не душѣ, принятыхъ Имъ въ единство своего лица, а къ Нему, какъ Сыну Божію, такъ какъ ни плоть, ни кровь Его не имѣли бы значенія всемірной искупительной жертвы безъ участія въ семъ жертвоприношеніи, Его Божеств. лица—не страданіемъ, которому Божество не причастно, а вмѣненіемъ Ему. Кому жъ мы должны относить всѣ успѣхи въ доброй христіанской жизни, привитой, такъ сказать, къ намъ словомъ Христовымъ, дѣйствиємъ Св. Духа? Къ себѣ ли? Не къ себѣ, а къ благодати Духа Св., ниспосланнаго къ намъ нашимъ Спасителемъ. Лучше кажется, ни чѣмъ нельзя этаго объяснить себѣ, какъ тѣмъ, что совершается въ дикомъ деревѣ по прививкѣ къ нему вѣточки отъ какого нибудь плодотворнаго дерева. Какимъ образомъ преобразуется это дерево изъ дикаго въ благородное? Вся работа принадлежитъ привитой къ нему вѣточкѣ; она преобразуетъ въ себѣ его дурные, горькіе соки, на счетъ ихъ расширяется и разрастается, обнимаетъ весь его стволъ и вырастаетъ въ большое дерево по роду не дикаго, а того, съ котораго привито

и даетъ прекрасные плоды. Въ самомъ дѣлѣ, кому изъ нихъ вы припишете и ростъ, и листья и цвѣты, и эти прекрасные плоды? Вѣточка разрослась въ дерево и сдѣлалась съ прежнимъ въ одно дерево, такъ что не отличите, гдѣ кончается одно и съ какого конца начинается другое, и должны сказать, что на немъ плоды *перваго* дерева. Это съ одной стороны и правда, такъ соки входили въ него все изъ его корня. Но не пройди это дикое дерево, своими соками, сквозь эту вѣточку, оно никогда не могло бы приносить такихъ прекрасныхъ плодовъ. Тоже самое должно сказать о плодахъ христіанской жизни; они плоды благодати Христовой, дѣйствующей въ вѣрующемъ, по выраженію Ап. Павла, *отъ вѣры въ вѣру*, т. е. по вѣрѣ его въ Христа. Мы имѣемъ на это основаніе въ словахъ самаго Его: *Никто не приходитъ къ Отцу* (т. е. Его Отцу, Богу) *только Мною*, иначе, то есть, какъ не черезъ Меня. Возьмемъ и другое сравненіе, какое дѣлаетъ Самъ Господь. *Я*, говорилъ Онъ ученикамъ своимъ, въ прощальной бесѣдѣ съ Ними, *виноградная лоза, а вы ея вѣтви. Будьте во Мнѣ, и Я въ васъ. Какъ вѣтвь не можетъ приносить плода сама по себѣ, отдѣльно, т. е. отъ виноградной лозы, такъ и вы, если не будете во Мнѣ. Я лоза, а вы вѣтви. Кто пребудетъ во Мнѣ, а Я въ Немъ, тотъ много будетъ приносить плода: потому что безъ Меня вы не можете сдѣлать ничего.* (Іоан. XV, 4 и 5). Въ самомъ дѣлѣ чѣмъ живетъ каждая вѣтвь на виноградной лозѣ, или на виноградномъ деревѣ? Не тѣмъ ли, что почерпаетъ изъ него соки? ибо коль скоро прекращается общеніе соковъ ея съ соками винограднаго дерева, вѣтвь сперва завядаетъ, трескается, засыхаетъ, а тамъ и отпадаетъ. Если жь П. I. Христось есть виноградная лоза, а мы вѣтви Его, то не правда ли, что безъ Него мы не можемъ сдѣлать для себя ничего? Если жь безъ Него мы не можемъ сдѣлать ничего, то кому жь должны приписывать плоды нашей дѣятельности для вертоградаря—Бога, какъ не Ему? Возьмемъ и третье сравненіе, какое въ одномъ

мѣсть употребилъ Ап. Павелъ. Народъ Божій, т. е. Еврейскій, онъ сравниваетъ съ благоплодною маслиною, произросшею изъ святаго корня, такъ какъ, въ корни его святое сѣмя—сѣмя жены т. е. Господь Иисусъ Христосъ, какъ обѣщанный обновитель міра, а язычество, существовавшее въ Него и приставшее къ народу Божію,— съ привитой къ нему вѣтвью, полагая, конечно, что если привить вѣтвь дикаго дерева къ плодоносному, то и оно должно бы вѣтвь ерастись совмѣстно съ нимъ благоплодное дерево. Это и естественно: если цѣлый стволъ дикаго дерева, проходя сквозь вѣточку благороднаго дерева, теряетъ свои горькіе соки и преобразуется въ дерево своего рода, то тѣмъ скорѣе благородное, проходя чрезъ приставленную къ нему вѣтвь, дикаго дерева, должно поглотить всѣ дурныя соки послѣдняго и преобразовать его въ благородное. Но сему на востокѣ, когда большая вѣтвь на культурномъ деревѣ начинаетъ засыхать, чтобы оживить его, срѣзаютъ ее и прививаютъ къ ней вѣтвь дикаго, отъ чего оно не умирается, а съ тѣмъ вмѣстѣ преобразуетъ по роду своему и дикую вѣтвь. Соболезнуя о многихъ изъ его рода Евреяхъ, отпадшихъ отъ этаго святаго корня, въ урокъ христіанамъ изъ язычниковъ, вотъ что говоритъ св. Апостолъ: *Если начатки Израиля святы, то и все цѣдѣ; если корень его святъ, то и вѣтви. Если же и некоторые изъ нихъ отломилась, а ты былъ прежде дикою маслиною, привился на нихъ мѣсто и сталъ участвовать въ корни и сокахъ этой маслины, то не превозноси съ этимъ идѣ отпавшими. А если возносишься, то вспомни, что не ты держишь собою корень, а корень тебя. Ты скажешь, природныя отпавъ отломилъ, чтобы прибится мѣсто. Хорошо, но они отломилась невѣрїемъ, а ты, если стоишь, (т. е. держишься еще на этомъ деревѣ), то стоишь не самъ собою, а вѣрою; не гордись же, и не бойся оуд (Рим. II от 16—20),— а вѣрою, но а не мѣдлами. Не будь добрыя дѣла, наши плоды и вѣры во Христа, онъ или не имѣли бы никакой цѣны въ очахъ Божіихъ, или были*

бъ весьма малоцѣнны. Для истинно доброй, то есть, сказать иначе, святой жизни недостаточно силъ собственнаго нашего духа, которому безпрестанно противодѣйствуетъ законъ грѣха, живущаго въ нашей плоти, а нужно восполненіе отъ Духа Божія, подъ руководствомъ Котораго дѣйствовалъ и самъ Господь во дни плоти, какъ человекъ. Духъ Божій исполнялъ Его благодати и силы. Отъ полноты Его и мы можемъ исполняться этимъ Духомъ, но какъ? все по мѣрѣ нашей вѣры въ Него. Такъ можетъ ли кто изъ насъ гордиться, или превозноситься дѣлами своей святости и правды, когда онъ совершенъ при помощи Духа Б., а дары Духа Божія даются каждому по вѣрѣ во Христа. Чтожь выпадаетъ собственно на нашу долю, для дальнѣйшаго развитія въ себѣ христіанской жизни? Духъ Божій, дарованный намъ по нашемъ возрожденіи, въ помощь нашему духу, какъ духъ Христовъ, какъ мы замѣтили, совершаетъ въ насъ все. Намъ слѣдовательно остается быть послушными внутреннимъ побужденіямъ и таинственнымъ внушеніямъ этаго духа, не мѣшать Его таинственной въ насъ работѣ, не давать вновь возможности сѣмени грѣха, которое, по слову Ап. Павла, еще остается въ нашей плоти, какъ законъ *противовоюющій закону нашего грѣха*, (Рим. VII. 10) не давать возникнуть и проростать, пускать свои отростки въ наши мысли, желанія и чувства, а стараться напротивъ, въ возбужденія животной своей натуры смирять и покорять въ послушаніе христіанской вѣры, чтобъ она постепенно принимаясь вся обратилась въ послушное орудіе, или въ живой органъ духа Христова. Иначе съ нами послѣдуетъ тоже, что съ дикимъ деревомъ, къ которому привита благородная вѣтвь, если садовникъ не позаботится обрывать отростки, возникающіе изъ стараго корня. Эта вѣтвь время отъ времени станетъ блекнуть, засыхать и рано или поздно непременно упадетъ. Такъ и отъ насъ упадетъ, при подобной небрежности, все, что мы ни заимствовали отъ Христа, и *благодать Духа Св.*, какъ говорить Ап. Павелъ, *будетъ нами принята*

напрасно. Вѣрою мы принялись къ святому корню, такъ нужно же всего болѣе и оберегать ее, охранять отъ всѣхъ неприятныхъ къ ней прираженій все тою же вѣрою. Какимъ образомъ? Черезъ упражненіе въ словѣ Христовомъ, въ опытахъ духовной жизни, какихъ она требуетъ, сколько по совѣсти каждаго это ему доступно, но особенно въ молитвѣ, чтобы Господь помогалъ намъ своею благодатію въ начинаніяхъ каждаго добраго дѣла, давая начинаемое приводить къ желаемому концу, — въ молитвѣ къ которой, въ затруднительныхъ обстоятельствахъ, пришли и Апостолы, такъ какъ молитва привлекаетъ къ намъ усиленное дѣйствіе живущаго въ насъ св. Духа. Вспомнимъ случай, когда Апостолы, встрѣтивъ угрозы начальниковъ синагоги, собрались въ одномъ домѣ для молитвы и молились единодушно, чтобы Господь ихъ подкрѣпилъ. Что послѣдовало? *Поколебалось*, сказано въ книгѣ ихъ, Дѣяній, *мѣсто*, гдѣ собрались они и *всѣ исполнились Духа Св.*, т. е. Духъ Святой, уже жившій въ нихъ, далъ явные знаменія своего въ нихъ присутствія, и, одушевившись, они съ смѣлостію продолжали проповѣдывать слово Божіе (IV. 31.) Вотъ что значить наставленіе Ап. Павла: *возръвать*, или возбуждать въ себѣ, *Духа*. Горячая молитва — вотъ Его возбуждатель! А когда бѣ случилось погрѣшить не разъ, на этотъ случай у насъ есть таинства, изъ которыхъ одно можетъ замѣнять крещеніе, а другое чрезъ общеніе со Христомъ подъ известными видами, — и муропомазаніе. Это — покаяніе и Евхаристія, для которыхъ св. церковь назначаетъ четыре срока, въ каждомъ году, но къ которымъ нуждающийся можетъ прибѣгать, когда только ему удобно и благопотребно. При этомъ замѣтимъ, что какъ обыкновенныя болѣзни не мѣшаютъ въ насъ тѣлесной жизни, — когда во время прибѣгаетъ къ приличнымъ врачевствамъ и воздержанію, какого она требуетъ, — такъ точно могутъ быть такія временныя уклоненія отъ порядка духовной жизни, которыми вовсе прекращается жизнь духовная. Духовныя силы челоуѣка —

христианина послѣ этихъ двухъ таинствъ обновляются, — какъ тамъ органическія, и продолжаютъ свое дѣло, а человѣкъ, проходя разные возрасты святой жизни, наконецъ время отъ времени, не замѣтно для него самаго, *достигаетъ*, по выраженію Ап. Павла, *полнаго возраста Христова*, (Еф. IV. 15) — достигаетъ также незамѣтно для себя, какъ незамѣтно для себя, каждый возрастаетъ тѣломъ, или, какъ въ другомъ еще мѣстѣ онъ выражается, время отъ времени *исполняется наконецъ всею полнотою Божіею* (Ш. 19.)

Изъ того, что духъ жизни въ возрожденныхъ развивается подъ вліяніемъ благодатныхъ силъ Духа Божія, — изъ этого ничуть не слѣдуетъ, чтобы всѣ возрожденные отливались, такъ сказать, въ одну форму. Если всѣ дѣйствія Духа Божія условливаются свободою каждаго изъ насъ, то жизнь Христова въ каждомъ отобразится по характеру каждаго. И свѣтъ солнца одинъ, но вѣдь онъ не на всѣхъ предметахъ отражается въ одинаковыхъ цвѣтахъ. Такъ и свѣтъ Христовъ не одинаково отражается въ характерахъ людей возрожденныхъ. Въ комъ больше всѣхъ долженъ отражаться свѣтъ Христовъ, какъ ни въ Апостолахъ? Но посмотрите на то, что говорится о жизни и дѣлахъ каждаго; прочитайте со вниманіемъ ихъ св. посланія, и вы увидите, что и здѣсь и тамъ у каждаго свой характеръ, свой духъ, хотя всѣ водились однимъ духомъ Христовымъ. Дѣти воспитываются иногда одинаково, слушаютъ одни уроки, но и лучшіе изъ усвоившихъ себѣ одни и тѣже уроки, одни и тѣже и правила, не одинаковы. Всѣ съ прекраснымъ настроеніемъ, прекраснаго характера, но не одного. Въ полѣ всѣ цвѣты прекрасны, но каждый по своему и въ известной мѣрѣ. Такъ бываетъ и съ возрожденными. Духъ Божій каждому вѣрующему противу силы его, по мѣрѣ вѣры, или вообще восприимчивости вѣрующаго, отъ чего не одинаково въ каждомъ такъ сказать отсвѣчивается. Каждому, говоритъ Апостолъ, дается то, или другое проявленіе Духа на пользу, одному — слово мудрости, другому — слово знанія, иному — вѣра

т. е. чудодѣйственная, иному — дары асцѣленія, иному — чудотворенія, иному — пророчества, вообще Онъ въ вѣрующихъ можетъ проявляться въ видахъ и степеняхъ безчисленныхъ. (Кор. XII. 7. 11). Въ этомъ отношеніи Духъ Божій для міра духовнаго тоже, что воздухъ, облегающій, проникающій и оживляющій всѣ тѣла небесныя, такъ какъ, при сотвореніи міра, Онъ, дѣйствительно подобно воздуху, носился надъ бездною первоначальнаго міроваго вещества. Какъ воздухъ, постепенно сгущаясь въ низшихъ слояхъ, прилегающихъ къ планетѣ, служитъ посредникомъ между ними и солнцемъ, перенося къ нимъ съ неба свѣтъ и теплоту, въ лучахъ солнца, въ парахъ поднимая всѣ нечистоты, очищаетъ отъ нихъ землю, укрѣпляетъ въ насъ органы дыханія, освѣжаетъ въ насъ кровь, а въ растеніяхъ — ихъ соки, сообщаетъ всѣмъ царствамъ земной природы безконечное разнообразіе цвѣтовъ, а въ царствѣ растеній и запаха и вкуса, такъ и Св. Духъ, будучи посредникомъ между духовнымъ нашимъ солнцемъ и всѣми сферами духовной жизни, какъ бы сгущаясь болѣе, или менѣе надъ каждымъ изъ насъ, чтобъ лучше направить на каждого лучи Божественнаго свѣта и теплоты, и возбужденіемъ въ грѣшныхъ чувствахъ покаянія, очищая облегающую насъ грѣховную атмосферу, сообщаетъ намъ безконечное множество своихъ даровъ духовныхъ, — иному въ большей, иному въ меньшей мѣрѣ, иному въ томъ видѣ, иному въ другомъ, по силѣ и степени восприимчивости cadaго.

До сихъ поръ мы говорили о нравственной жизни возрожденныхъ. Теперь время сказать и о томъ, что съ нами должно послѣдовать, при истинно христіанской жизни, здѣсь еще на землѣ, и что тамъ, по общему воскресеніи мертвыхъ: въ лицѣ Господа Іисуса Христа мы можемъ видѣть образъ того и другаго. Чѣмъ заключается земная жизнь Господа Іисуса Христа? Клеветой, позоромъ, бичеваніями, осмѣяніями и самую позорною смертію, на какую осуждались только уголовные преступники. Много подобнаго въ мірѣ ожидаетъ и

Его послѣдователей. Не напрасно же Господь сказалъ: *аще кто хочетъ идти по Мнѣ, да отвержется себя, возметъ крестъ свой и по Мнѣ идетъ*. Откуда происходили нападенія на Него. Прежде всего отъ діавола, тотъ часъ же, по Его пришествіи на землю, для водворенія на ней царства Божія, когда Онъ удавился въ пустыню, въ бесѣдъ съ Отцемъ небеснымъ, ища себя подкрѣпленія на великій предлежащій Ему подвигъ преобразователя міра, а на конецъ и отъ міра: гдѣ, онъ и доселѣ дѣйствуетъ, по выраженію Ап. Павла *въ сынахъ противленія*, и — на Его истинныхъ послѣдователей, кромѣ того, и отъ собственной еще нашей плоти, которая противится духу не только у возрожденныхъ, въ которыхъ Онъ воспомоществуется духомъ Божиимъ, но и у невозрожденныхъ, но заботящихся о доброй нравственности, сколько возбуждаетъ къ тому cadaго, не совсѣмъ испорченнаго челоука естественная совѣсть. Понятно, отъ чего діаволъ не терпитъ вѣрныхъ послѣдователей Христовыхъ. Какъ врагъ Божій — сатана — онъ естественно не терпитъ и людей Божіихъ. Понятно и то отъ чего и плоть враждуетъ противъ духа, когда онъ силится высвободиться изъ подъ ея рабства, чтобъ поработить ее себѣ. Она земнаго происхожденія такъ естественно ищетъ пищи и удовольствованія на землѣ и въ ея благахъ. Но отъ чего ненавидитъ ихъ міръ? Отъ того, что *міродержатель* сыновъ *вѣка сего*, говоритъ Ап. Павелъ, есть діаволъ, — врагъ Божій. Гоненія противъ нихъ открыты давно уже кончались. Но тѣмъ для насъ опаснѣе, чѣмъ хитрѣе прикрываются благовидными предлогами. Кто бы воображалъ, чтобъ и между христіанами были язычники, или даже еще хуже, — безбожники? А между тѣмъ, сколько ужъ развелось и сколько съ году на годъ разводятся ихъ между нами въ нашъ вѣкъ, богатый всѣмъ, но много, много обнищавшій вѣрою и благочестіемъ! А о послѣднихъ дняхъ что сказано самимъ Іисусомъ Христомъ? *Егда придетъ сынъ челоуцескій*, сказалъ Онъ объ этихъ дняхъ, во многихъ обрещетъ ли оутру? Съ трехъ этихъ сторонъ окружаютъ враги

вѣрнаго послѣдователя Христова... Если не съ той, то съ другой стороны они поднимаются противъ него, а иногда и со всѣхъ вмѣстѣ. (Но съ какой бы стороны ни поднимались, и какой бы ни былъ возложенъ на него крестъ, онъ долженъ нести его съ готовностію, жизнь свою положить, въ надеждѣ возвратить ее въ будущемъ вѣкѣ. По слову Господа: *Версующій жизнь свою потеряетъ ее, а потерявшій ее за Меня обратитъ ее.*

Но да несмущается этимъ сердце Христовыхъ послѣдователей, и да не ужасаетъ насъ. Взвѣсивъ на Господа І. Христа, какъ на образецъ Христіанской жизни, до самой своей смерти, чаще будемъ обращать взоры и на другую сторону Его жизни, — за тѣню креста. Что тамъ видимъ? Послѣ уничтоженія Его во дворахъ первосвященниковъ Анны и Каиафы и правителей Ирода и Пилата, а потомъ и на крестѣ, величайшую славу, какъ истиннаго Сына Божія; все естество наше въ Немъ преобразилось и обожилось, вся полнота божества, которая доселѣ скрывалась подъ Его кровомъ, выступила, такъ сказать, въ наружу, и воспринятое Имъ Человѣчество спосаждается, въ лицѣ Его, одесную Бога — Отца. Но какъ вѣрою соединяющійся со Христомъ, дѣлается причастникомъ того самаго естества, которое Имъ, воспринято въ единство Его Божественнаго лица, и по такому единенію съ Его Божественнымъ лицемъ сдѣлалось причастнымъ и Его Божественнаго естества, то естественно заключить, что въ день послѣдняго Его пришествія, какъ судіи и мздовоздателя, и каждый изъ возрожденныхъ въ жизнь Христову не только по душѣ, но и по самой плоти, въ большей или меньшей мѣрѣ, въ Немъ долженъ будетъ причастнымъ Его Божественнаго естества, т. е. какъ бы обожиться. Такъ можно заключать. Но изъ словъ Апостоловъ видно, что такъ и будетъ. Ап. Павелъ говоритъ, что теперь всѣ мы таковы, какой нашъ первый родоначальникъ Адамъ. Онъ былъ челоуѣкъ *земной и мы земные*, онъ былъ челоуѣкъ *душевный*, таковы по плоти и мы; а по

воскресеніи *каковъ небесный нашъ родоначальникъ Христосъ,* — *новый нашъ Адамъ, таковы будемъ и мы;* въ другомъ мѣстѣ онъ говоритъ, что по общему воскресеніи мертвыхъ Господь *преобразитъ тѣло смиренія нашего,* т. е. это смиренное, бѣдное тѣло, въ какомъ мы теперь, *такъ что оно подобнымъ будетъ Его прославленному тѣлу.* Вы теперь, говоритъ онъ еще въ другомъ мѣстѣ, какъ *мертвые* (для міра); *жизнь ваша сокрыта со Христомъ въ Богѣ. Когда явится Христосъ,* — *жизнь ваша, тогда и Вы явитесь въ славу.* (К. III. 3 и 4.) Въ какой же? Очевидно въ славу подобной той, въ какой явится Онъ. Ап. Петръ прямо говоритъ, что для того и преподаны намъ вся Божественныя силы, яже къ животу и благочестію, да будемъ *причастницы Его Божественнаго естества.* Это значить не то, чтобы наше естество слилось съ Божественнымъ до тождества, а то, что оно сдѣлается въ насъ только *причастникомъ* Его Божественнаго естества, такъ какъ и во Христѣ Божеское и человѣческое естество, и по обоженіи послѣдняго, все остаются одно отъ другаго отдѣлены, хотя взаимно и проникаютъ, такъ сказать одно другое; такъ же, какъ у насъ душа и тѣло хотя и соединены въ единствѣ лица, и проникаютъ одно другое, но никогда не могутъ смѣшаться въ одно какое нибудь общее, среднее существо. Еслибъ человѣческое, такъ сказать, поглощено было тогда Божественнымъ, въ такомъ случаѣ слѣдовало бѣ, что каждый изъ насъ потерялъ бы тогда свою личность, какъ и воображаютъ себѣ послѣдователи Индѣйскаго вѣроученія. Напротивъ, тогда то собственно личность каждаго и должна быть возстановлена. Когда дитя только родится, оно, можно сказать, не имѣетъ ни какой личности, пока растетъ оно, воспитывается, — учится, личность его все еще неопредѣленна; во все это время дитя дѣйствуетъ еще подъ вліяніемъ и руководствомъ своихъ родителей и воспитателей. Когда жъ приходитъ въ возрастъ мужа, по духу и тѣлу, выравнивается съ своими родителями, или воспитателями, усвоивъ себѣ все, что составляетъ достоинство челоука,

тогда только оно, можно сказать, и начинается дѣйствовать самостоятельно, — согласно съ достоинствомъ существа человеческого, развиваться по требованіямъ высшей духовной своей природы. Такъ и христіанинъ. Теперь онъ какъ дитя въ царствіи Божіемъ, воспитывается подъ вліяніемъ благодати Духа Божія и этотъ духъ дѣйствуетъ въ немъ, какъ няня, стороннее, и потому и все, что онъ ни дѣлаетъ добраго, какъ христіанинъ, принадлежитъ не ему, а благодати этого духа, или Христа, Его къ намъ низпославшаго. Но когда онъ усвоитъ себѣ всѣ внушенія этого духа, сольется, такъ сказать, *въ единъ духъ съ Господомъ*, т. е. когда воля Божія сдѣлается какъ бы его природною волей и умъ его, умомъ Христовымъ, тогда онъ долженъ вступить во всѣ права своей разумной природы и дѣйствовать самостоятельно, руководиться и станеть не въ рою, а видѣніемъ, съ полнымъ разумніемъ, почему долженъ дѣйствовать такъ, а не иначе; Его собственная (воли) природа будетъ требовать отъ него того, что теперь внушаетъ слово Божіе.

Причастниками Божественнаго естества мы сдѣлаемся не въ одной мѣрѣ, не въ одной степени. Но будетъ ли кому нибудь возможность когда нибудь сдѣлаться причастниками въ одной мѣрѣ со Христомъ? Этого не можетъ быть никогда. Господь Иисусъ Христосъ, какъ Богочеловѣкъ, на всю вѣчность останется тѣмъ образцомъ, отъ котораго мы должны предносить предъ собою, чтобы въ немъ сообразоваться и по мѣрѣ, какъ кто будетъ сообразоваться, допріобщаться Его Божественнаго естества, но на столько, чтобы сдѣлаться причастникомъ этого естества въ той же мѣрѣ, въ какой видъ Его лицъ теперь причастно наше человѣческое естество, оно достанеть намъ всей вѣчности. Христосъ, — какъ Богочеловѣкъ, есть идеалъ, къ которому мы должны будемъ приближаться, но съ которымъ не можемъ совершенно сойтись никогда, и потому стои́тъ одна рѣчь. Не напрасно Гос. І. Христосъ хвалиль иногда изображать себя въ подобіи жениха, да всю церковь и всякаго върущаго въ Него въ подобіи невесты. Это сравненіе, какъ кажется, луч-

шее всѣхъ сравненій изображаетъ тотъ союзъ, въ какомъ Ему благоугодно было поставить себя съ церковію. По бракосочетаніи что бываетъ? То, что брачующіеся соединяются *въ одну плоть*, т. е. въ одного человѣка. Кто бы ни была невѣста, — бѣдная ль, богатая ль, знатная ль, или даже и со всѣмъ презрѣнная, но бракъ жениха прикрываетъ всѣ ея недостатки, ея нищету — своимъ богатствомъ, ея ничтожество — своими достоинствами, такъ какъ его имя, его заслуги, его честь, вся его личность дѣлается и ея собственностію. Будь она нищая, но выходя за богатаго, она сдѣлается богатой; будь она презрѣнною, выходя за знатнаго, сдѣлается ужъ знатною. То же самое мы видимъ въ нашемъ союзѣ со Христомъ. Онъ взялъ на себя всѣ наши немощи, — всю нашу нищету и все наше недостоинство, а намъ подаровалъ право на все то, что исполняя волю Отца своего небеснаго, ни заслужилъ во дни хъ своею плотію, и чтобъ сдѣлать насъ наслѣдниками вѣчной славы. Это сравненіе лучше всякаго другаго, еще и потому, что опредѣляетъ время, когда вѣрующіе должны сдѣлаться полными наслѣдниками Божиими во Христѣ. Когда невѣста дѣлается полною участницею всего, что приоб- рѣтаетъ для нея женихъ? Не равнѣе, какъ по совершеніи брака, послѣ чего она соединяется въ одну плоть? а до того времени она получаетъ отъ него только обручальное окольцо и нѣкоторые подарки, смотря по достоинству и богатству своего жениха. То же долженъ сказать и о времени, и когда всѣ истинно вѣрующіе во Христа сдѣлаются въ немъ причастниками Его Божественнаго божества. А что поговорится о времени брака Христа съ церковію въ Апокалипсисѣ и Еванг. Іоанна? Что это послѣдуетъ по совершенномъ преображеніи всего міра, по общемъ воскресеніи мертвыхъ. Вотъ тогда вѣрующіе войдутъ, или введены будутъ въ такой вѣнечный союзъ со Христомъ, что сдѣлаются причастниками самаго Его Божественнаго божества и сонаслѣдниками всего, что Онъ наслѣдовалъ отъ своего Небеснаго Отца. До того же времени всѣ мы въ да-

рахъ Духа Святаго получаемъ только обручальное кольцо, какъ драгоценный залогъ всего богатства даровъ Божіихъ. Этотъ залогъ дается каждому изъ насъ по совершеніи надъ нами таинства крещенія, чрезъ слѣдующее за тѣмъ таинство миропомазанія. Миръ, мірская жизнь послѣ сего для насъ неизмѣнятся; среда, въ которой долженъ жить христіанинъ общая тутъ со всѣми, за то какое сокровище у него внутри! Дары Св. Духа, преподаваемого намъ въ миропомазаніи какъ ни велики, но св. Ап. Павелъ называетъ ихъ только *начатками духа*, т. е. только первоначальными дарами Св. Духа, но эти начатки такъ дороги сердцу истинно вѣрующаго, что онъ не согласится обмѣнять ихъ на все сокровища міра. Что дороже всего для жаждущаго, какъ не источникъ живой воды? Но у принявшаго въ себя Духа Божія—этотъ источникъ, по слову Самаго Господа, отвергается въ самомъ его сердцѣ: *спрующей озъ меня*, возвалъ Онъ однажды въ послѣдній день одного праздника, когда благочестивые Иудеи во главѣ своего первосвященника изходили торжественно для почерпанія воды къ Силоамскому источнику, *рыки изъ чрева его потекутъ воды живой*. Это, замѣчаетъ Евангелистъ, *говорилъ Онъ о Духѣ Свѣтѣ, котораго надлежало принять въ себя спрующимъ во имя Его* (Іоанн. VII. 37—38) *всякъ пій отъ воды сея не въжаждетъся* *наки* понятно почему, — потому именно и не въжаждетъся, что будетъ имѣть источникъ жизни внутри себя. До пришествія Христова эти начатки Духа служили вѣрующимъ залогомъ неизмѣнности тѣхъ обѣтованій, какія должны были исполниться по пришествіи ожидаемаго ими Христа, а намъ они служатъ вѣрнѣйшимъ залогомъ тѣхъ обѣтованій, какія должны исполниться по второмъ уже пришествіи Христа, залогомъ полного наслѣдія Христова, подобно какъ обручальное кольцо жениха должно служить залогомъ неизмѣнной вѣрности жениха къ невѣстѣ и права ея на все, принадлежащее ему по совершеніи брака. Кто успѣлъ сохранить въ себѣ эти начатки духа, у кого царство Божіе внутри, — въ его сердцѣ,

чтобъ тутъ съ нимъ и вокругъ него ни происходило, а кто сохранилъ его и до смерти, тотъ узритъ его (это царство) и ввѣ, — для того весь миръ преобразится въ одно вѣчно-блаженное царство Божіе, и онъ войдетъ въ него не одной только духовной стороной своего существа, но и тѣлесной, — всѣмъ существомъ своимъ.

Протоіерей Михаилъ Скрабинъ.

Слобода Бѣлогорье.

Слобода Бѣлогорье находится въ Острогожскомъ уѣздѣ Воронежской губерніи разстояніемъ отъ Воронежа въ 150, а отъ уѣзднаго города въ 70 вѣрстахъ. При первомъ поверхностномъ взглядѣ на эту слободу не трудно догадаться, что она названа такъ по своему мѣстоположенію. Съ двухъ ея сторонъ — сѣверной и южной тянутся довольно высокія мѣловыя горы, представляя собою, какъ бы самой природой указанныя границы для сл. Бѣлогорья. Въ долину между ними съ востока на западъ расположено Бѣлогорье. Характеръ этихъ горъ не вездѣ одинаковъ. Въ восточной части онѣ достигаютъ своей наибольшей высоты, лишены всякой растительности и оканчиваются крутымъ обрывомъ, открывая такимъ образомъ прелестный видъ на богатый растительностію оусть, по которому, пѣзгиваясь отъ блестя на солнцѣ, струится многоводный въ этомъ мѣстѣ Донъ-Ивановичъ. Тамъ за нимъ далеко, далеко видна линія не высокихъ и однообразныхъ песчаныхъ холмовъ. По мѣрѣ приближенія къ западу обнаженныя вершины мѣловыхъ горъ покрываются тонкимъ слоемъ чернозема, тамъ и сямъ показываются оазисы съ травою и кустарниками и наконецъ на западъ эти хребты примыкаютъ къ обширной черноземной равнинѣ, по которой, извиваясь, съ постепеннымъ подъемомъ ведетъ дорога въ гору.

По долине отъ самой слободы спускъ къ Дону очень пологій, что даетъ возможность водной стихіи простираться иногда свои права слишкомъ далеко въ ущербъ владычеству суши. Безпокойная весенняя вода, не довольствуясь русломъ Дона захватываетъ иногда хату и пожитки своего ближайшаго сосѣда — мужичка, — но онъ уже сроднился съ этимъ явленіемъ, и каждый годъ встрѣчаетъ «половодье» какъ знакомаго, добраго, но безпокойнаго друга. Что изъ домашней живности повѣннѣй и изъ вещей подороже, то можно перегнать и перенести повыше къ куму, хвилу свату, а что не такъ боится воды, то остается кочевать на мѣстѣ прежняго жительства, пока этотъ ежегодный гость не возвратится во свои отъ (Къ селу Бѣлогорью принадлежатъ три хутора: Морозовка въ 9 верстахъ, Босовка въ 7 вер. и Кирпичи въ 4 вер. Прежде къ ней принадлежало еще нѣсколько хуторовъ, но въ настоящее время все они самостоятельныя слободы и имѣютъ свои церкви. Ближайшія къ Бѣлогорью слободы: съ сѣвера Барабуть, Дуванка, Бабка, Лосева; съ запада Сергѣенкова, Побѣдинская; съ юга Буйволодка, Семейки; съ востока г. Павловскъ) эту же южную границу имѣютъ и сѣверныя слободы Ново-Косово.

Исторія с. Бѣлогорья, какъ видно изъ нѣкоторыхъ частныхъ записокъ и народныхъ разсказовъ, восходитъ къ 1711 году и застаетъ на этомъ мѣстѣ, въ настоящее время населенномъ чистыми малороссами, первыхъ обитателей великороссовъ, отчего и самый поселокъ назывался «селомъ» Бѣлогорьемъ. Существованіе уже въ это время небольшой деревянной церкви даетъ право заключать, что поселеніе было немалочисленно и, следовательно, моментъ перваго поселенія жителей въ этомъ мѣстѣ должно отнестись къ болѣе раннему времени. По какому случаю очутились здѣсь первые поселенцы, положительно неизвѣстно. Можно только предпологать, что близость Дона, обиліе въ этомъ мѣстѣ лѣсовъ, роскош-

ная растительность на ближайшемъ дугу представляли довольно выгодныя условия для жизни мужика — пахаря и скотовода. Дальнѣйшая исторія села даетъ возможность также предполагать, что первое поселеніе происходило безъ особеннаго на то разрѣшенія администраціи. Въ 1711 году по указу изъ Острогѣжской воеводской Канцеляріи иные изъ мѣстныхъ жителей — великороссы были высланы въ городъ Боротоюкъ, другіе Бирюченскаго уѣзда въ село Татарино на жительство. Здѣсь тогда поселились казаки и черкасы, переведенцы изъ Землянскаго уѣзда, какъ изъ самаго города, такъ и изъ селъ Ольшанки, Ведуги, Ендовища и другихъ, въ 1765 году къ нимъ присоединились еще бывшіе казаки полковъ Харьковскаго, Сумскаго, Изюмскаго и Ахтырскаго и изъ Бурской губерніи сл. Орлика. Этихъ то послѣднихъ именовавшихся прежде «войсковыми» и должно считать родоначальниками настоящихъ жителей сл. Бѣлогорья.

Хотя различныхъ названій для сл. Бѣлогорья и не существовало на самомъ дѣлѣ, но слѣдующія, измышленныя однимъ изъ ея священниковъ Павломъ Оржевскимъ, (1766—1804) названія, какъ нельзя лучше, характеризуютъ различные моменты существованія этой слободы, а равно типично представляютъ характеръ различныхъ ея обитателей. Священникъ Оржевскій говаривалъ объ этой слободѣ, что прежде она должна бы называться Святогорьемъ, потомъ Золотогорьемъ, и наконецъ Плутогорьемъ, означая симъ, что первые обитатели этой слободы были люди простодушные и благочестивые; потомъ, когда съ 1765 года поселились здѣсь бывшіе казаки Харьковскаго, Изюмскаго и другихъ вышеназванныхъ полковъ — весьма зажиточные люди, то слобода эта прославилась богатую и «мѣщанскою», — такъ въ то время назывались богачи въ отличіе отъ бѣднѣйшихъ, именовавшихся просто «войсковыми». Наконецъ, когда съ умноженіемъ виногу-

ренныхъ заводовъ (а ихъ въ семидесятыхъ годахъ считалось здѣсь болѣе пятидесяти *) умножилось пьянство и роскошь, а съ возникшими разными промыслами и торгами возникли также притворства, обманъ, хитрости, коварства и проч., то по мнѣнію его никакое названіе лучше не приличествуетъ этой слободѣ, какъ Плутогорье. Вотъ его мнѣніе о сл. Бѣлогорьѣ: «Плуть на плуть ѣдетъ и плутомъ погоняеть».

По мѣсту нахождения первой церкви (саженяхъ въ 300 отъ Дона) въ сл. Бѣлогорьѣ можно судить, что мѣстомъ перваго поселенія было ближайшее къ Дону съ восточной части слободы, и потомъ уже отсюда простиралось далѣе и далѣе на западъ. Западная часть населена уже въ значительномъ позднѣйшее время.

Исторія церкви.

Нынѣ въ сл. Бѣлогорьѣ двѣ церкви: одна, слывущая въ народѣ подъ именемъ «базарной», двухъэтажная, съ двумя престолами—во имя св. Николая Мирликійскаго въ нижнемъ, и въ честь Преображенія Господня въ верхнемъ этажѣ; другая приходская во имя св. Троицы съ придѣломъ въ честь Срѣтенія Господня.

*) Преданіе о существованіи въ сл. Бѣлогорьѣ винокуренныхъ заводовъ съѣздо хранится въ памяти жителей не только самаго Бѣлогорья, но и многихъ окрестныхъ селъ, знавшихъ и имѣвшихъ какое либо отношеніе къ этой слободѣ. Слобода винокурения, богатство жителей, широкая торговля (потому что Бѣлогорье послѣ Павловска было однимъ изъ видныхъ торговыхъ пунктовъ)—все это порождало и поддерживало охоту къ этому промыслу. Правильно организованныхъ заводовъ съ большимъ количествомъ выкуриваемаго вина и обширною имъ торговлею было не много,—два или три. Остальные заводы представляли собою отѣнки первыхъ въ миниатюрѣ, удовлетворяя домашнимъ потребностямъ. Насколько винокурение было общимъ и любимымъ занятіемъ жителей видно ужъ изъ того, что имъ занимались даже священники. Такъ священникъ этой слободы Герасимъ Филлимоновъ (ум. 1772 года) имѣлъ у себя винокуренный заводъ на пасекѣ, верстахъ съ три ниже хутора Барабута, малъ Дономъ, въ концѣ походнаго озера. Чтобы не лишиться права на винокурение онъ послѣ 1765 г. одного сына своего Ивана опредѣлялъ въ войсковые обыватели, и такимъ образомъ безпреткновенно могъ заниматься винокурениемъ.

Изъ двухъ существующихъ нынѣ каменныхъ церквей по своей постройкѣ древнѣе церковь Троицкая. Но такъ какъ прежде нынѣшней каменной въ честь Преображенія Господня церкви существовали уже одна за другой двѣ деревянные, кои въ послѣдствіи и замѣнила настоящая двухъэтажная Николаевско-Преображенская церковь, то хронологическій порядокъ заставляетъ излагать исторію сперва Преображенской, а потомъ Троицкой церкви.

Николаевско-Преображенская церковь.

Самая первая церковь въ сл. Бѣлогорьѣ была небольшая, деревянная во имя Николая Чудотворца. Находилась она къ востоку отъ нынѣшней каменной церкви въ 30 сажняхъ отъ алтаря и обведена была землянымъ валомъ. О времени построения этой первой церкви не сохранилось никакихъ памятниковъ. Извѣстно только, что она строилась первыми поселенцами села Бѣлогорья—русскими, въ 1711 году уже существовала и въ этомъ же году лишилась иконостаса: русскіе (въ 1711 г.), выходя изъ Бѣлогорья, захватили и унесли съ собою почти весь иконостасъ изъ своей церкви. Тѣмъ не менѣе самая церковь осталась, съ возобновленнымъ, (вѣроятно), иконостасомъ, удовлетворяя религиознымъ потребностямъ новыхъ поселенцевъ и—просуществовала до 1771 г. Только въ этомъ году по выстройкѣ большой деревянной церкви прежняя малая была продана за Донъ въ село Ерышовку Павловскаго уѣзда (и находилась въ немъ до 1798 года, когда Ерышовскіе жители, выстроивши себѣ каменную церковь, продали прежнюю опять въ Острогжскій уѣздъ въ сл. Андреевку (въ 15 вер. отъ Бѣлогорья—нынѣ хуторъ). Помѣщики этой слободы хотѣли было у себя поставить оную церковь, но за послѣдовавшимъ высочайшимъ указомъ вновь не строить деревянныхъ церквей

оставили свое намѣреніе и купленная ими церковь, хотя была перевезена изъ села Ерышовки, но дерево изъ нея все было складено въ кучу и лежало тамъ по 1812 годъ. Въ этомъ году Андреевскіе помѣщики все это дерево подарили въ ново-построенную тогда въ слободѣ Коденцовой Острогожскаго уѣзда церковь на подѣлку иконостаса, помостовъ, оконъ и проч.

Небезызвѣстна также исторія мѣста, на которомъ стояла эта первая въ сл. Бѣлогорьи церковь. Послѣ того какъ церковь была продана, земляной валъ, замѣнявшій собою церковную ограду, со временемъ все болѣе и болѣе сглаживался, а въ 1850-мъ годамъ сдѣлался совершенно незамѣтенъ, и мѣсто прежней церкви было занято мясною торговою площадью. Молодой священникъ Петръ Ивановъ Смолянниковъ, поступившій съ этого времени въ сл. Бѣлогорье и любившій вообще заниматься археологическими изысканіями, при разговорѣ съ однимъ старикомъ Губинымъ, Бѣлогорскимъ жителемъ, случайно узналъ, что настоящая площадь находится на мѣстѣ первой въ сл. Бѣлогорьи деревянной во имя св. Николая церкви. Означенный священникъ рѣшился возстановить попорченную святыню. Но въ своихъ сослуживцахъ старикахъ о. протопопахъ, онъ, какъ человекъ молодой, не нашелъ сочувствія, это однако не отклонило его отъ своего намѣренія. Послѣ долгихъ усилій онъ вытребовалъ у мѣстнаго Волоостнаго Правленія людей и въ присутствіи всѣхъ мѣстныхъ властей приказалъ имъ разрыть мѣсто, указанное вышеупомянутымъ старикамъ. Надежды оправдались и трудъ вознагражденъ.

Вскорѣ найденъ былъ подпрестольный крестъ и камни, коими прибавалась верхняя доска престола. Тотчасъ былъ устроенъ кирпичный памятникъ съ иконою Николая Чудотворца и обнесенъ деревянною рѣшоткою. Этотъ памятникъ существуетъ и нынѣ. Въ 1760 годахъ, еще при существо-

ваніи вышеописанной Николаевской церкви началась строить-ся большая деревянная о пяти главахъ церковь во имя Преображенія Господня, которая окончена постройкою и освяще-на въ 1771 году въ февралѣ мѣсяцѣ. Подробнаго описанія этой пятиглавой Преображенской церкви нигдѣ по докумен-тамъ не нашлось. Самое мѣсто ея сохранилось только въ народномъ преданіи. Рассказываютъ, что она была такъ близ-ко къ настоящей каменной двухъ-этажной, что при построе-ніи этой послѣдней вляли доски для подмостокъ съ ея оконъ на окна деревянной. Говорятъ также, что въ весеннее время она затоплялась водой до самаго полу и къ ней подъѣзжали на лодкахъ.

Существующая въ настоящее время въ сл. Бѣлогорьѣ двухъ-этажная Преображенско-Николаевская церковь началась строиться въ 1796 году. Мѣсто подъ церковь по указу и храмозданной грамотѣ слѣдовало освятить здѣшнему протоіерю Стефану Товарищенкову, но онъ не могъ этого сдѣлать за тяжкою болѣзною; однакожъ прихожане разсудили при всей его слабости вынести его на рукахъ, посадивъ въ кресла, на приготовленное къ освященію мѣсто. Причетники, облачивъ его, какъ слѣдуетъ, въ священныя одежды, заста-вили его проговорить только начало: т. е. «Благословенъ Богъ нашъ всегда нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ». Далѣе все священнодѣйствіе отправлялъ Бѣлогорской же Троицкой церкви Терей Михайлъ Прохоровъ, а протопопа обратно отнесли въ свой домъ. Церковь эта окончена вверху въ 1800 году, а совершенно отдѣлана въ нижнемъ этажѣ 1805 года и въ томъ же году декабря 5 дня освящена.

Когда уже нижній этажъ могъ замѣнить прежнюю де-ревянную церковь, то эта послѣдняя употреблена была на разныя потребности верхней, а полъ цѣликомъ былъ пере-несенъ въ верхній этажъ. Иконостасъ верхней церкви и все

прочее изготовлено было въ 1814 году, а въ 1816 году сентября 26-го дня, на память св. Апостола и Евангелиста Иоанна Богослова храмъ въ верхнемъ этажѣ, во имя Преображения Господня былъ освященъ лично Его Преосвященствомъ, Преосвященѣйшимъ Епифаніемъ, Епископомъ Воронежскимъ и Черкасскимъ, и ордена св. Анны кавалеромъ второго класса. *)

*) Вотъ подробное описаніе этого освященія, въ которомъ важно для насъ какъ та торжественность, съ какою оно совершалось, такъ и мнѣніе Преосвященнаго Епифанія объ этомъ храмѣ. — Въ сл. Вьдгорье Его Преосвященство прибылъ изъ гор. Павловска со всею своею свитою 25 сентября въ 12 часу утра. На парокѣ подъ сего слабодюю былъ встрѣченъ всеми прихожанами, кои поднесли ему хлѣбъ и соль съ мажороссійскимъ вышитымъ красною бумагою орамаи и разными украшениями утиральникомъ, чѣмъ Его Преосвященство остался очень доволенъ. — Отсюда прѣхалъ онъ прямо къ церкви въ нижнемъ этажѣ Николая Чудотворца, гдѣ встрѣченъ былъ на крыльцѣ всеми духовенствомъ Вьдгорскимъ обихъ церквей и привѣтствованъ кратко рѣчью отъ благочиннаго Іоанна Старова. По вхождѣ въ церковь отправлена была обыкновенная лѣтя со многотѣмъ Императору и фамиліи Его, святѣйшему Синоду, Его Преосвященству со всею его паствою. По окончаніи лѣтя, Его Преосвященство ходилъ въ верхнюю церковь, хвалить красоту и изящество храма, а особенно иконостаса и сказалъ всѣмъ въ слухъ, что онъ «такогоа храма еще не видалъ, и что ежелибы-де сказать въ Казанской епархіи, гдѣ онъ до начала сего 1816 г. находился Ректоромъ Академіи, что есть столь великолѣпный храмъ въ Воронежской Епархіи и еще въ селеніи, тому никто не повѣритъ». (Изъ церкви Преосвященный отправился въ квартиру приготовленную для него въ домѣ Благочиннаго Старова, гдѣ и имѣлъ тогда обѣденный столъ. Всенощное бдѣніе отправлено б. на верхнемъ этажѣ съ вечеру и Преосвященный хотя былъ въ церкви, но не облачался, а стоялъ въ алтарѣ). — 26 сентября благовѣсть къ обѣднѣ начать въ половинѣ 9-го часа, а Преосвященный прибылъ въ церковь въ половинѣ 10 часа; при вхождѣ въ верхнюю церковь привѣтствованъ кратко рѣчью отъ священника сей церкви Феодора Васильева. — При освященіи храма и служеніи литургіи сослужили съ Его Преосвященствомъ слѣдующія лица: 1) Архимандритъ Воронежскаго Акатова монастыря и Ректоръ Семинаріи Меводій; 2) Каедральный Ключарь Протоіерей Іоаннъ Таировъ; 3) Острожскій Протоіерей Николай Соколовъ; 4) Павловскій Протоіерей Аввагентъ Печерскій; 5) Заштатнаго гор. Калитвы Протоіерей Іоаннъ Морозовъ; 6) Изъ сл. Новой Калитвы Протоіерей Даниилъ Лебедискій; 7) сей же церкви Протоіерей Іоаннъ Старовъ; 8) Изъ заштатнаго гор. Калитвы Благочинный Іерей Павелъ Патрицкій; 9) Изъ сл. Ольховатки Благочинный Іерей Стефанъ Чеховъ; 10) сл. Калача Вознесенской Ц. іерей Феодоръ Майчевскій; 11) Здѣшней Троицкой церкви Іерей Петръ Устиновскій; 12) Преображенской ц. Іерей Феодоръ Васильевъ; 13) Города Павловска Покровской церкви Феодоръ (фамилія нев.); 14) Каедральный Протоіакопъ Игнатій Сохранный; 15) Здѣшней Преображенской церкви діаконъ Іоаннъ Шеенковъ; 16) Троицкой церкви діаконъ Севастіанъ Хрѣновскій; 17) Сл. Володежской діаконъ Павелъ Устиновскій. — Уже по этой многочисленности духовенства можно судить о торжественности освященія. При освященіи храма обыкновенцаго вокругъ церкви обхожденія не было, но причинъ проливнаго дождя, начавшагося еще съ 8-ми часовъ утра. Антиминсъ для новосвящаемаго храма послѣ ранней въ нижней церкви обѣднѣ, отправленной сл. Лиски священ. Василіемъ Петровскимъ, перенесенъ былъ изъ верхней церкви въ нижнюю и положенъ на престолѣ, и когда по чиноположенію пришло время дѣлать обхожденіе, тогда Преосвященный во всѣмъ соборомъ, образами и

Относительно построения и освящения этого храма сохранились двѣ надписи, сдѣланныя на одномъ липовомъ простой работы крестѣ, хранящемся и нынѣ въ церкви. На одной сторонѣ креста надпись, сдѣланныя четкимъ убористымъ (печатнымъ) шрифтомъ, гласитъ слѣдующее: «Въ 1796 году въ маѣ мѣсяцѣ въ царствованіе Екаторины Великія по благословенію Преосвященнаго Меводія Епископа Воронежскаго и Черкаскаго, храмъ сей начатъ зданіемъ при священнослужителяхъ сей слободы и церкви протоіерей Стефанъ Товарищевовъ, Павлъ Оржевскомъ и діакономъ Алексѣй Герасимовъ, коему протопопу поручено было и мѣсто подъ храмъ сей освятить но за болѣзнію онаго освящалъ мѣсто сіе присутствующій Павловскаго Духовнаго Правленія сей слободы приходской церкви Іерей Михаилъ Прохоровъ. Намѣреніе было создать храмъ сей одноэтажнымъ съ предѣломъ Николая Чудотворца вверху надъ трапезою: но въ 1803 году, когда уже въ чертѣ отстроено было сіе зданіе рѣшились для вѣщаго благолѣпія и пространства храма устроить оный двуэтажнымъ, употребивъ къ тому дерево и иконостасъ изъ старой церкви. Оконченъ и устроенъ въ освященію предѣлъ сей въ 1805 году въ мѣсяцѣ Октябрѣ».

На оборотной сторонѣ креста надпись слѣдующаго содержания: «Освятися жертвенникъ Господа и Бога и Спаса нашего Іисуса Христа, въ честь и память Святителя Христова

хоругвами сошелъ съ верхней церкви въ нижнюю и взявши антипинъ на главу возвратился въ предшествіи всего собора въ верхнюю церковь и тамъ все уже было отправлено по чинополагенію. Во время выхода съ Евангеліемъ на литургію проваденъ въ Протоіерей сей церкви благочинный Іоаннъ Стаповъ. Все служеніе окончено уже въ половинѣ 4-го ч. по полудни. Стеченіе людей было чрезвычайное. Изъ церкви Преосвященный посѣтилъ со всѣмъ духовенствомъ и отъѣзнымъ дворянствомъ невопроизведеннаго Протоіерей, а обѣдалъ у госпожи Генеральши Анны Ивановны Бедриной съ Архимандритомъ, вклучаремъ, протоіакономъ и дворянствомъ. На другой день 27 сентября Преосвященный служилъ обѣдню въ новоосвященномъ храмѣ, посѣтилъ Троицкую церковь, гдѣ встрѣченъ б. прѣвѣственною рѣчью отъ свщ. Петра Устиновскаго, а въ 3 ч. вечера отправился въ с. Семейки.

Николая Мирликийскаго Чудотворца въ царствованіе Благочестивѣйшаго Государя Императора Александра Перваго и при супругѣ Его Благочестивѣйшей Государынѣ Императрицѣ Елисаветѣ Алексѣевнѣ и при матери Его Благочестивѣйшей Государынѣ Императрицѣ Маріи Феодоровнѣ и т. д. (дальше идетъ перечисленіе всѣхъ князей и княгинь современниковъ) «по благословенію Преосвященнаго Арсенія Епископа Воронежскаго и Черкаскаго и ордена св. Анны перваго класса кавалера, оной же сл. Бѣлогорья Преображенской церкви благочиннымъ пресвитеромъ Іоанномъ Ставровымъ соборомъ тояжь церкви съ священниками Александромъ Левицкимъ и Михаиломъ Ненароковымъ и Троицкой церкви священникомъ Іоанномъ Сахаровымъ, при діакопѣ сей же церкви Іоаннѣ Шеенковѣ, Гавріилѣ Андреевѣ и Троицкой церкви Михаилѣ Епиановѣ въ лѣто мірозданія 7313, а отъ воплощенія Бога Слова 1805 мѣсяца декабря пятаго дня во вторникъ на память преподобнаго Саввы освященнаго.

Не безынтересно знать во сколько обошлась Преображенская церковь, даже и нынѣ поражающая зрителя своею громадностью. Вотъ сохранившаяся смѣта.

- 1) Употреблено кирпича 900 тыс., по контрактамъ съ уплатою мастерамъ за работу, съ харчами, дровами и проч. обошлась каждая тысяча по 7-ми рублей. Итого кирпича на 6300 р.
- 2) Связнаго желѣза и рѣшоточнаго употреблено 900 п. каждый п. обошелся съ провозомъ по 3 р. Итого 2700 »
- 3) Мастеру Назару Агиудинову, который глазь церковь своими рабочими, по контракту заплачено 5000 »

- | | |
|---|--------|
| 4) За покрытие церкви желѣзомъ и покраше-
ніе крыши | 3300 . |
| 5) За сдѣланіе въ 1805 г. нижняго этажа
и вымощеніе половъ | 1000 > |
| 6) За сдѣланіе оконъ и деревянныхъ дверей
(въ разное время) | 800 > |
| 7) Щекатурамъ за работу заплачено | 700 > |
| 8) Дровъ на выжигу извести и отанилива-
ніе квартиръ мастеровыхъ | 1200 > |
| 9) Лѣсовъ на подмости | 1000 > |
| 10) Харчей мастеровымъ на | 1000 > |
| 11) Старая деревянная церковь вся употре-
блена съ иконостасомъ на постройку новой, какъ-
то на потолоки, полы, крыльца, окна, двери и
проч. за которую давали тогда | 3000 > |
| 12) За сдѣланіе иконостаса въ верхнюю
церковь и горняго мѣста заплачено рядчику по
контракту 8000 р. да послѣ прибавлено 1000 р.
Итого | 9000 > |
| 13) Иконописному рядчику отдано въ доба-
вокъ двѣ липовыхъ избы на | 250 > |
| 14) За возку кирпича, извести, песку,
воды и проч. | 1000 > |
| 15) Куплено лампадъ, панибадилъ, пошевѣч-
никовъ и пр. | 2100 > |
| 16) Въ 1795 году подряженъ былъ мастеръ
клясть церковь нѣкто Венделевъ, Воронежскій
житель, который оказался несостоятельнымъ; на
немъ пропало задатку | 500 > |

17) Сдѣланъ входъ на верхнюю церковь въ	500 °
1809 г. за	400 °
Да стеклянная отгородка (?) стоитъ	39750 °
Итого стоитъ вся церковь	

Наружняя части церкви.

Средній храмъ представляетъ собою осьмиугольную не равностороннюю башню Изъ осьми ей сторонъ четыре противоположныхъ почти въ четверо больше другихъ четырехъ. Въ

*) Современникъ дѣлаетъ объ этой снѣтѣ такія замѣчанія и соображенія: «При хорошемъ распоряженіи и строгомъ досмотрѣ оная церковь обоилась бы и еще дешевле. Ибо 1) 500 руб. на Венделевъ не могли бы пропасть, еслибы употреблено было стараніе ко взысканію оныхъ. 2) За провозъ желѣза изъ Воронцова не было бы заплачено по 25 коп. съ пуда, еслибы паражены были туда общественныя подводы. 3) По отстройкѣ 1800 г. церкви вчеревъ подлежало бы въ томъ же году приступить въ шедатурѣ на готовыхъ уже дѣсахъ и подмосткахъ; но это сдѣлано уже было въ 1805 и 1809 году, когда всѣ дѣса и подмостки не только обвалились, но расхищены до части не вѣдомо кѣмъ, почему вновь собирались уже тогда дѣсомъ и досками, что не мало стоило для церкви. 4) Въ томъ же 1800 году оставались два карачиные сараи и два же большихъ горна для выженки кирпича, въ хут. Кирипчахъ, но къ сему сараи не приставлено никакого караула, почему оныя въ 1801 году всѣ до части расхищены и большая часть ихъ употреблена самолично атаманскимъ слободѣ сей Иваномъ Васильевымъ Шваковымъ на постройку каменныхъ конюшенъ для Ахтырскаго гусарскаго полку. Сарай эти стоили церкви не менѣе 400 руб., а можно было бы продать ихъ по крайней мѣрѣ за 500 р. Ральнымъ образомъ дѣса церковныя, доски и проч. употреблены болѣею частью тѣмъ же атаманомъ на тѣже конюшни; если бы продать оныя, а также пружалы изъ подъ сводовъ, дубы, веревки, гвозди, ящики, и проч., то можно бы получить за все не менѣе 500 руб., но вмѣсто того все оное расхищено и потеряно по небрежности и недосмотру церковнаго старосты Ивана Васильевича Сыроватскаго, исправляющаго должность эту съ 1799 и 1807 годъ. 5) Связнаго желѣза осталось бы по крайней мѣрѣ 300 пуд., еслибы безразсудно не употребить оное въ стѣны, думая, что чѣмъ больше въ стѣнахъ желѣза, тѣмъ прочнее прочіе. 6) Когда разломана была старая церковь для употребленія въ новую, то кромя тайнаго хищенія дерева и досокъ, пять большихъ дверей съ толстыми металлами оловянныхъ желѣзомъ и четыре затворки въ окнахъ тѣмъ же съ толстыми шпалами, пять большихъ желѣзныхъ крестовъ съ гвоздѣи, старыя дубовыя дѣсы и проч., — все почти расхищено тайно и пропало безъ вѣсти. При хорошемъ досмотрѣ и хозяйствѣ можно бы сдѣлать выгоды для церкви не менѣе 300 руб. Все это по справедливости должно приписать безнечности и нерадѣнію означеннаго церковнаго старосты. Свидѣнныя, хотя и вступались въ это, но только гласно, а не на бумагѣ и ихъ слова оставлены были безъ вниманія. Староста сей человекъ богатый и годосъ его въ обществѣ на столько сниски, что всѣ почти безмолствуютъ вредъ ему. Да при томъ представляемо б. въ оправданіе то, что какъ церковь строилась общими всѣмъ иждивеніемъ, то и несѣдуетъ выскрывать, если что изъ церковнаго употреблено на обществен. потребности, а тайное хищеніе судить Богъ». (Старовъ. Метр. за 1796 г.)

двумъ изъ этихъ большихъ сторонъ сдѣланы четырехугольныя пристройки для алтаря и трапезы съ колокольней. Въ двухъ другихъ противоположныхъ находятся боковыя двери. Въ четырехъ остальныхъ находится по одному окну. Церковь каменная, двухъэтажная; оба этажа заняты церквами. Въ верхнемъ главномъ престолъ во имя Преображенія Господня; въ нижнемъ—въ честь св. Николая Мирлиційскаго Чудотворца. Длина церкви отъ восточной стѣны алтаря до западной трапезы 54 арш., ширина по восточной стѣнѣ алтаря и западной колокольни 18 арш., а посреди храма отъ боковыхъ дверей 20 арш. Высота около 60 арш. Вся церковь построена изъ кирпича, средина стѣнъ насыпана бутомъ и залита известковымъ растворомъ. Въ стѣнахъ множество желѣзныхъ связей. Наружныя стѣны гладки, побѣлены, съ немногими горизонтальными углубленіями въ видѣ поясовъ. Крыша желѣзная дуговая, покрашенная зеленою краскою. Всѣхъ главъ три: на алтарѣ, среднемъ храмѣ и колокольнѣ; всѣ главы вышпаны червоннымъ листовымъ золотомъ. Куполъ средняго храма нѣсколько выше двухъ другихъ. Глава его помѣщается на особой шейкѣ, остальные на пирамидальныхъ шатрахъ. Около фанаря средняго купола обведена желѣзная цѣпь, покрашенная зеленою краскою и свѣшанная ниже пелены на полъ аршина къ колокольному куполу. Посредствомъ приставленной къ этому концу цѣпи лѣстницы взбираются, въ случаѣ надобности, на среднюю главу. Прямо въ главы укрѣплены четвероконечныя, желѣзные съ позолотою кресты. Окна въ церкви продолговатыя (5 арш. высоты, 2 арш. ширины). Во всѣхъ окнахъ нижняго этажа—желѣзныя, прочныя рѣшотки. Церковь имѣетъ три двери: западную съ тремя каменными къ ней ступенями и боковыя съ большими съ четырехъ ступеняхъ деревянными рундуками. Всѣ двери двойныя двухстворчатыя. Наружныя деревянные, обитыя

толстым листовым желѣзомъ и покрыты зеленою краскою. Внутреннія деревянныя же, со стеклами, покрашены въ голубой цвѣтъ. Нераздѣльно съ церковію находится одновременно съ нею построенная каменная колокольня. На ней восемь колоколовъ: 1-й (благовѣстникъ) въ 173 пуда; 2-й въ 83 пуда; 3-й (полюлейный) въ 45 пуд., 4-й (вседневный, отъ жези часовой) въ 27 пуд.; 5-й въ 11 пуд. 36 фун., 6-й въ 2 п. 10 ф., 7-й въ 1 пуд. 9 фун., 8-й въ 21 фун. Все колокола, а особенно большіе добротнаго общественнаго жертвованія. Бругомъ церкви каменная съ желѣзными рѣшотками ограда, имѣющая съ западной стороны двойныя съ изображеніемъ Николая Чудотворца ворота, а съ южной и сѣверной стороны деревянныя съ желѣзными рѣшотками калитки. Возлѣ церкви съ западной стороны каменная подъ желѣзомъ караулка изъ трехъ комнатахъ, на полу съ кладовою и погребомъ. Направо отъ нея небольшая каменная подъ тесомъ свѣчная лавка, большую часть года (заключеніемъ Великаго Поста и Свѣтлой седмицы) остающаяся безъ всякаго употребленія. Съ восточной стороны ограды находятся подъ одною тесовою крышею восемь деревянныхъ лавокъ, посредствомъ которыхъ приносящія дохода около 40 руб. въ годъ.

Внутреннія части церкви.—

1) Николаевской (въ нижнемъ этажѣ).

Внутри, какъ и снаружи, средній храмъ представляетъ собою неравносторонній осьмиугольникъ, къ двумъ сторонамъ котораго примыкають четырехъугольныя палаты для алтаря и трансезы. Алтарь отдѣляется отъ средняго храма каменной стѣной съ тремя пролетами для царскихъ и боковыхъ дверей. Среди храма четыре четверогранныхъ столба, соединенные между собою сверху каменными сводами. Стороны столбовъ украшены висячими (вѣшными) иконами, арки и своды —

арабесками. Внутри церковь обращена на клею и простѣнки расписаны разными священными изображениями. Полъ изъ дубоваго лѣсу, на каменныхъ столбахъ вымощенъ подъ гембель, на шипахъ, но не взакрой. Одною ступенью надъ помостомъ храма возвышается алтарь. Кромѣ средостѣнія, но параллельно съ нимъ, при входѣ въ алтарь находится другая каменная стѣна съ широкимъ пролетомъ, представляющая собою какъ бы два громадныхъ примкнутыхъ къ боковымъ стѣнамъ стола, вершины которыхъ соединяются сводомъ. Въ уступахъ образуемыхъ этими столбами и средостѣниемъ съ одной стороны находится входная (секретная) въ алтарь, двойная дверь, съ другою мѣсто для «кандиложигателя». Передние углы алтаря загороженные не высокими деревянными переборами представляютъ помѣщенія для ризницы, архива и библиотеки. Средину передней стѣны занимаетъ большое окно, на шторѣ котораго изображено «моленіе о чашѣ». Престолъ липоваго дерева весь, вышины 5 четвертей $2\frac{1}{2}$ вершка, длины $1\frac{1}{2}$ аршина, ширины 5 четв. Горнее мѣсто и жертвенникъ открыты. Последний имѣетъ въ длину 2 арш., въ ширину и высоту по 1 арш. Въ самомъ жертвенникѣ находятся изображения: святіе Спасителя со креста посрединѣ, лики святителей Василія Великаго и Іоанна Златоустаго по сторонамъ. — Иконостасъ стараго устройства, но возобновленный въ 1873 году на церковный счетъ; сдѣланъ изъ липоваго лѣса и покрытъ голубою краскою съ позолоченною рѣзбою. Иконы въ два яруса большею частью древніе, покрыты металлическими ризами, доброхотнаго жертвованія. Царскія врата рѣзные, устроенныя вновь въ 1872 году на собственное издвигеніе государственнаго крестьянина Кирилла Поценкова. Предъ иконостасомъ отъ одного клироса до другаго находится деревянная въ одну ступень солея, отдѣленная желѣзною рѣшеткою съ проходами; по срединѣ солеи амвонъ,

а побокамъ деревянные клиросы. На случай архіерейскаго служенія при церкви имѣется кафедра Церковныя стѣны расписаны священными изображеніями на маслѣ. Первоначально надъ этимъ трудились мѣстные живописцы, а потомъ при ремонтіровкѣ церкви стѣнная живопись подверглась многимъ измѣненіямъ. Изъ древностей и достопримѣчательностей храма можно указать слѣдующія.

1) Икона Божіей Матери—копія съ чудотворной Михайловской иконы, по преданію очень древняя. Она находится за лѣвымъ клиросомъ, особенно почитается мѣстными жителями и берется ими на домъ при совершеніи разныхъ домашнихъ требъ. На оборотной сторонѣ иконы надпись: «отъ святыхъ твоихъ иконъ, пречистая Богородице, цѣлбы исцѣленія подаются незавѣтно всѣмъ съ вѣрою къ тебѣ притекающимъ и твоихъ помощи отъ сердца призывающимъ. Тѣмъ же и моя немощная посѣти, дѣво, душевныя и тѣлесныя страсти милостивно уврачуи».

2) Икона Николая Чудотворца въ серебряной ризѣ съ золотымъ вѣнкомъ въ деревянной позолоченной кюльѣ. Какъ можно судить по самой живописи эта икона очень древняя: ликъ суровый, краски темны и грубы. Тоже подтверждаетъ и народное преданіе. Образъ лежитъ всегда на аналоѣ предъ солею.

3) Замѣчательно по своей оригинальности изображеніе съ правой стороны возлѣ южной двери, нарисованное на стѣнѣ масляными красками. Изображенъ Іисусъ Христосъ стоящимъ на крестѣ и несущимъ на своихъ раменахъ крестъ. Кругомъ его со всѣхъ сторонъ множество крестовъ разной величины и въ разныхъ положеніяхъ. Подъ нимъ подпись: «понеже извѣнъ бысть за грѣхи наши и мученъ бысть за беззаконія наша, наказаніе міра нашего на немъ, извою его мы исцѣлхомъ.»

4) Въ разницѣ хранится оловянный не большой потиръ съ такою же лажцею. На потирѣ вырѣзаны изображенія: распятыя Спасителя, Божія Матерь и Іоаннъ Богословъ. Лажца имѣетъ форму согнутой пластинки съ небольшимъ загибомъ въ мѣстѣ, гдѣ припаяна ручка. На ней изображены кресты. Поднеси ни на потирѣ, ни на лажцѣ нѣтъ.

5) Пара деревянныхъ (въ началныхъ) вѣнцовъ, представляють собою широкіе обручники съ изображеніемъ посрединѣ І. Христа, а по бокамъ Николая Чудотворца и Іоанна Крестителя.

6) Ковчегъ и шить находящійся въ употребленіи въ нижней церкви, — замѣчательнъ по своей массивности изъ чистаго кованаго серебра, гладкій, по мѣстамъ вылащенный, съ черневыми изображеніями страстей Христовыхъ. Устройство его слѣдующее: на (высокихъ) ножкахъ возвышаются одинъ надъ другимъ три ящика, въ среднѣ вылащенные. Одинъ побольше для храненія св. Агнецвъ для преждеосвященныхъ литургій, два другіе поменьше для храненія запасныхъ даровъ. На верху литое изображеніе Воскресшаго Спасителя съ знаменіемъ победы въ лѣвой рукѣ, — въ кругу, украшенномъ камнями. Вѣсу во всемъ ковчегъ 19 фунтовъ. Онъ очень древній.

7) Евангеліе на голландской бумагѣ, средней печати, съ малыми кошками, покрыто краснымъ плисомъ, на немъ нить серебряныхъ позлащенныхъ чеканныхъ штукъ. Въ среднѣ Іисусъ Христовъ, сидящій на престолѣ, а по угламъ Евангелісты. На нижней сторонѣ четыре серебряныя пуглы защипки мѣдныя. Печатано въ 1697 году.

8) Серебряная плащеница, цѣною въ 500 рублей.

II. Преображенская церковь (въ верхнемъ этажѣ).

Въ свѣтлицѣ въ выходѣ изъ дверей нижней храма видѣтъ иконки: деревянная лавтеница въ верхнюю церковь.

При восходѣ по этой лѣсницѣ глазамъ зрителя представляется величественная картина. Прежде всего обращаетъ на себя вниманіе массивный голубой краски въ два яруса иконостасъ съ богатою и явственною живописью, съ отполированными подъ мраморъ колоннами и достаточною рѣзбою. Большая часть иконъ оправлена въ посеребренные ризы. Верхъ иконостаса украшается рѣзнымъ изображеніемъ Воскресшаго Господа въ большомъ сіяніи. Подъ нимъ въ углубленіи пещера, съ рядомъ колоннъ впереди. Внутри пещеры изображенъ сидящій на гробѣ Ангелъ въ бѣлыхъ ризахъ и вѣщающій зѣло рано пришедшимъ на гробъ мироносцамъ: «Исуса ищите? нѣсть здѣ: воскресе бо». Все это изящной рѣзной изъ дерева работы. На право и налѣво отъ пещеры въ вылащенныхъ, въ видѣ сплюснутаго круга рамахъ, небольшія изображенія: съ правой стороны «явленіе воскресшаго Господа Маріи Магдалины» — (моментъ «неприкасайся ко мнѣ»), съ лѣвой — явленіе Господа ученикамъ по воскресеніи. Иконы эти украшены рѣзными позлащенными вѣтвями, съ цвѣтами и гроздами. Ниже въ углубленіи сѣнь, поддерживаемая полубруглымъ рядомъ колоннъ. Въ этой сѣни представляется Голгова съ распятымъ на ней Господомъ, а по бокамъ Матерь Божія и Іоаннъ Богословъ (все рѣзной работы), кругомъ на стѣвахъ и сводахъ сѣни различные моменты страстей Христовыхъ, въ вылащенныхъ рамахъ, числомъ шесть. Ниже «Тайная вечеря.» Все это поддерживается четырьмя громадными отполированными подъ мраморъ колоннами. Колонны опираются на солею и представляютъ собою величественную сѣнь надъ рѣзными царскими вратами и возвышающимся на двѣ ступени амвономъ. При входѣ на средину храма поражаетъ зрителя громадаѣйшій куполъ, опирающійся на однѣ только стѣны безъ всякихъ колоннъ или другихъ поддержекъ. — Трудно опредѣлить къ какой архитектурѣ или стилю принадлежитъ

эта громада. Въроятяѣ всего, что строители не придерживались ни одного изъ доселѣ извѣстныхъ стилей, а соединяли воедино все, что находили лучшаго въ этомъ отношеніи. Въ самомъ верху купола Господь Саваоѣ. Не смотря на громадную высоту это изображеніе представляется очень явственно, благодаря присутствію въ этомъ мѣстѣ не большихъ оконъ и паникадила (для темнаго времени). На сводахъ купола „Страшный судъ“ именно тотъ моментъ, когда Самъ Господь въ повѣленіи, во гласѣ Архангеловъ и въ трубѣ Божіи свидеть съ небесе, и *мертвыи о Христвъ воскреснутъ первыи, потомъ же мы живущии оставшии, купно съ ними восхитени будемъ на облацяхъ въ срѣтеніе Господа на воздусъ.* (I Солун. IV, 16—17). Мертвые встаютъ изъ гробовъ и шествуютъ по воздуху къ Господу славы.—Ниже различныя событія изъ дѣяній Апостоловъ. Далѣе въ нишахъ Евангелисты, а между ними съ одной стороны «Мытарь и Фарисей, съ другой «Блудный сынъ». Внизу стѣны храма украшаются большими въ ростъ челоуѣка священными изображеніями, представляющими собою событія изъ ветхой и новой исторіи, а также лики особенно замѣчательныхъ святыхъ—въ рамахъ окруженныхъ арабесками: «Богатый юноша», «Исцѣленіе разслабленнаго въ Капернаумѣ», «Сонъ Іакова», «Обращеніе Савла» „Жертвоприношеніе Ноя»; «Обращеніе Закхея»; «Антоній и Феодосій Печерскіе», «Ап. Петръ и Павелъ и др. Громадная высота и обширность купола, богатая и явственная живопись, прекраснѣйшій бирюзоваго цвѣта икопостасъ съ немногю но изящною рѣзбою, мраморныя (по виду) колонны, все это при достаточномъ освѣщеніи двумя рядами оконъ поражаетъ зрителя своею массивностью и торжественностію.

Въ верхнюю церковь, какъ сказано, ведетъ одинъ ходъ съ запада полѣстницъ, хотя и существуютъ боговыя стекляныя двери, но къ нимъ снизу не ведетъ никакихъ ходовъ

и они оканчиваются пропастью. Въ случаѣ какого несчастія (напр. пожара) выходъ изъ церкви очень затруднителенъ. Это несовершенство замѣчается всеми и въ настоящее время жители начали подумывать объ устройствѣ лѣстницъ и въ боковымъ дверямъ этой церкви. Полъ, состоящій изъ мелкаго дубоваго лѣса со многими, для выправки пластинъ, бляхами и вставками, хотя нѣсколько и не гармонируетъ съ общою обстановкою храма, но онъ дорогъ въ археологическомъ отношеніи. Известно, что онъ цѣликомъ взятъ изъ прежней пятиглавой церкви.

(Продолженіе слѣдуетъ)

ПОДПИСКА

ВОРОНЕЖСКІЯ ГУБЕРНСКІЯ ВѢДОМОСТИ

ВЪ 1883 ГОДУ.

Воронежскія Губернскія Вѣдомости будутъ выходить въ 1883 г., какъ и прежде, два раза въ недѣлю, по Средамъ и Субботамъ.

Губернскія Вѣдомости состоятъ изъ двухъ частей: официальной и неофициальной, въ первой изъ нихъ помѣщаются: Высочайшія повелѣнія, опредѣленія Провидѣтствующаго Сената; циркуляры Министерства и вѣстнаго губернскаго начальства; переписки по служебнымъ дѣламъ; списки дѣламъ назначеннымъ къ исполненію; дѣла заведенія Воронежскаго и Острогужскаго окружныхъ судовъ; списки порисажнымъ вѣсдателямъ; постановленія городскихъ думъ; объявленія; о выдѣлѣ наследниковъ, голыгуныхъ и сѣдѣхъ; торговыхъ провѣсокъ, о торгахъ, продажахъ и подрадахъ и т. п.

Въ неофициальную часть войдутъ:

а) Телеграммы Сѣвернаго Телеграфнаго Агентства и извѣстія изъ газетъ, съ цѣлю ознакомленія читателей со всеми новостями о выдающихся явленіяхъ изъ текущей жизни.

б) Мѣстные городскія извѣстія, содержащія отчеты о судебныхъ засѣданіяхъ по дѣламъ, имѣющимъ особый мѣстный интересъ, о засѣданіяхъ Воронежской городской думы по выдающимся вопросамъ городской жизни, извѣстія о происшествіяхъ въ городѣ, отчеты общественныхъ учрежденій въ г. Воронежѣ, извѣстія о концертахъ, спектакляхъ и другихъ общественныхъ увеселеніяхъ, разные статьи и замѣтки.

в) Извѣстія изъ уѣздовъ Воронежской губерніи.

Въ этотъ отдѣлъ войдутъ: отчеты и постановленія ямскихъ собраній, свѣдѣнія о выдающихся происшествіяхъ въ губерніи, независимо общаго обзора всѣхъ происшествій; корреспонденціи, статьи и замѣтки, служащія къ ознакомленію съ экономическими, статистическими, этнографическими, сельско-хозяйственными и друг. сторонами уѣздной жизни.

д) Статьи и замѣтки изъ области медицины, сельскаго хозяйства, искусствъ, и т. п. Сюда войдутъ: оригинальныя и переводныя научныя статьи, по лучшимъ отечественнымъ и иностраннымъ источникамъ, по всѣмъ отраслямъ фабрично-заводской промышленности, сельскаго хозяйства, скотоводства, гигиены, популярной медицины, искусствъ, ремеслъ и т. п. статьи, имѣющія практическо-полезное значеніе. На этотъ важный въ настоящее время отдѣлъ редакцію обращено особенное вниманіе.

е) С М В С Б.

г) Справочный отдѣлъ.

г) **ОБЪЯВЛЕНІЯ.**

Подписная цѣна для частныхъ подписчиковъ: за годовое изданіе, безъ доставки на домъ, или безъ пересылки въ другіе города, 5 р., на полгода 3 р., на 3 мѣсяца 2 р., на 1 мѣсяць 1 руб. Съ доставкой на домъ, или пересылкою по почтѣ: на годъ 6 р. 50 к., на полгода 4 р., на 3 мѣсяца 3 р., на 1 мѣсяць 1 р. 50 к.

Подписка принимается: въ Воронежѣ—въ редакціи Губернскихъ вѣдомостей, а въ уѣздахъ у и. исправниковъ

Подписчики, желающіе имѣть подписной билетъ, приглашаются доставлять гербовую 5 коп. марку.

ГАЗЕТА А. ГАТЦУКА

ЕЖЕНЕДЕЛЬНАЯ, ИЛЛЮСТРИР. ПОЛИТИЧ. ЛИТЕРАТ. И РЕМЕСЛЕННАЯ

Выходить въ 1883 г., безъ предварительной цензуры, по прежней программѣ, съ значительными улучшениями. — Больше 400 рисунковъ и Моды. Особыми приложениями — художественные рисунки по Русской исторіи, изъ которыхъ составится особый альбомъ.

Въ «Газетѣ» будетъ печататься новая повѣсть Н. С. Лѣскова: «Соколий Перелетъ».

ПРЕМИИ: «Брестный Календарь 1883 г. на лучшей бумагѣ и олеографическая картина одного изъ важнѣйшихъ событій въ Россіи 1883 года.

Подписная цѣна на годъ безъ пересылки 4 р., съ перес. 5 р.; на $\frac{1}{2}$ г. 3 р.; на 1 мѣс. 75 к.

Адресъ редакціи: Москва, Никитскій бульв., д. Гатцука.

Слово на Рождество Христово. — Сл. Бѣлогорье. — Объявленія.

Редакторъ, Ректоръ Семинаріи, Архимандритъ *Димитрій*.

Печ. доз. Цензоръ Магистръ Протоіерей П. Палицынъ. Января 1 дня 1883 года.

Воронежъ. Въ типографіи В. И. Исаева.