



**Данное издание оцифровано
в Воронежской областной
универсальной научной библиотеке
им. И.С. Никитина**

394018, г. Воронеж, пл. Ленина, 2 / ул. Орджоникидзе, 36

Понедельник– четверг 9.00-20.00

Суббота, воскресенье 12.00-20.00

Пятница -выходной

<http://vrnlib.ru>
<http://vk.com/vounb>
e-mail: vounb@mail.ru
+7 (473) 255-05-91

П Р И Б А В Л Е Н І Я КЪ ВОРОЖЕЖСКИМЪ ЕПАРХІАЛЬНЫМЪ ВЪДОМОСТЯМЪ

ГОДЪ ХХІІІ. | № 18 | СЕНТЯБРЯ 15.

Б Е С Ъ Д А

въ день памяти Святителя Христова и Чудотворца Тихона Задонскаго, говоренная въ Задонскомъ монастырѣ въ столѣтній юбилей отъ кончины Святителя.

Привѣтствую васъ, возлюбленъ братъ, пришедшіе изъ разныхъ — близкихъ и далекихъ мѣстъ дорогаго отечества нашего подъ кровъ сей мирной и святой обители, чтобы отпраздновать здѣсь память великаго Святителя и Чудотворца Тихона въ такое время, когда исполнилось ровно сто лѣтъ отъ блаженной кончины Его. Сколько милостей Божіихъ излилось на насъ грѣшныхъ, по молитвамъ Святителя Тихона, въ это прошедшее столѣтіе Его загробной жизни! Сколько исцѣдилось людей отъ разныхъ неизлечимыхъ болѣзней! Сколько невѣрующихъ обратилось ко Господу, всемъ сердцемъ, видя предъ очами своими многія поразительныя знаменія и чудеса, совершившіяся при святыхъ мощахъ Угодника Божія! Кто изъ насъ, соображая все это, не воскликнетъ отъ всей души своей: *дивенъ Богъ во Святыхъ Своихъ?*

Но какая, брат., послѣдняя, конечная цѣль, для которой Господь такъ чудно прославляетъ Угодниковъ Своихъ? Ужели это дѣлается только для того, чтобы исцѣлить насъ отъ нашихъ тѣлесныхъ болѣзней, чтобы знаменіями и чудесами поразить умы невѣрующихъ и чрезъ то привлечь ихъ къ вѣрѣ? Но велика ли польза отъ исцѣленія одного тѣла? Вѣдь оно опять многократно можетъ заболѣвать и наконецъ совсѣмъ можетъ умереть. Великое ли дѣло и обращеніе невѣрующаго, если онъ останется при одной только вѣрѣ? Вѣдь, *и блгси вѣруютьъ*, (Іак. 2.) говоритъ Божіе Писаніе, и оно же открываетъ намъ, какой несчастный результатъ ихъ вѣры: они *вѣруютьъ и трепещутьъ*. Нѣтъ, брат., все это цѣли второстепенныя, которыя какъ бы сами собою достигаются на пути къ главной. Какая же это главная и существенная цѣль, для которой Господь прославляетъ еще на этой грѣшной землѣ Святыхъ Своихъ, давая имъ Свои могущественныя, можно сказать, Божественныя силы, которыми они вліяютъ на всѣхъ насъ неотразимо, такъ, что нельзя ихъ не видѣть, не осязать и не поражаться ими? Это смягченіе и облагороженіе нашихъ нравовъ, возвышеніе нашихъ мыслей и чувствъ отъ земли къ небу, исправленіе нашего поведенія, — однимъ словомъ святость нашей жизни. *Святѣе будете*, говоритъ Господь (Лев. 19, 2,) всѣмъ призываемымъ ко спасенію, *яко же Азъ Святъ есмь*. Будучи Самъ Верховнымъ Первообразомъ нравственной чистоты и святости для всѣхъ Ангеловъ и челоуковъ, Господь, по милосердію Своему, въ каждый вѣкъ предъявляетъ намъ образцы святой жизни въ подобныхъ намъ людяхъ. Смотрите, какъ бы такъ говоритъ Онъ намъ, вотъ какъ мои избранники возлюбили Меня, вотъ какъ они соблюдали Мои заповѣди; они приблизились ко Мнѣ всѣмъ сердцемъ своимъ еще на землѣ; за то Я взялъ ихъ теперь въ Мою небесную блаженную жизнь. Подражайте имъ и вы нѣ когда будете вмѣстѣ съ ними въ Моемъ небесномъ царствіи! Да! брат., подражаніе Святымъ, а чрезъ то уподобленіе Самому Господу Богу должно стать задачею всей нашей жизни.

Что же? Приближаемся ли мы сколько нибудь къ этой высокой цѣли, выполняемъ ли эту великую задачу?.. Увы! Увы!.. Мы какъ бы для того только и приходимъ къ Святымъ мощамъ Угодниковъ Божіихъ, чтобы получить отъ нихъ исцѣленіе своихъ тѣлесныхъ недуговъ, да еще помолиться предъ ними о своемъ земномъ благополучіи, а чтобы исправить свою жизнь, отстать отъ какого-либо порока, возлюбить тѣ добродѣтели, которыми украсились Святые, объ этомъ многіе ли изъ насъ и думаютъ? А если кому и приходитъ на мысль что-либо подобное, то достаетъ ли твердой рѣшимости, силы воли, чтобы послѣдовать добруму намѣренію, которое навѣвается здѣсь у раки Святыхъ мощей на его душу? Стоитъ только выйти изъ храма, гдѣ почиваютъ Святыя мощи, стоитъ удалиться изъ богоспасаемаго града, въ которомъ хранится это многоцѣнное сокровище, и у многихъ, если не у всѣхъ молитвенниковъ, у многихъ горячихъ, повидимому, поклонниковъ Святыни снова начинается исторія прежней обыденной грѣховной жизни. Нѣтъ! брат., *не подобаетъ*, скажу словами Апостола, *симъ тако бывати*. Мы, получившіе отъ Бога величайшее счастье жить со Святыми въ одной Христовой церкви, непременно должны и сами позаботиться о святости своей жизни. *Вы сожители Святымъ*, говорить намъ слово Божіе. Будемъ же соответствовать своему высокому призванію! Съ чего же начать намъ свое исправленіе и какъ его продолжать? Святителю Отче Тихоне! Своимъ богосвѣщеннымъ умомъ вразуми Ты насъ и настави на путь истины! Слышу, брат., сердцемъ моимъ, что вѣщаетъ всѣмъ намъ Угодникъ Божій: «первое всего, говорить Онъ, возлюбите вы воздержаніе; современный русскій народъ погибаетъ отъ недостатка этой святой добродѣтели; многіе изъ неправославныхъ, сектантовъ и раскольниковъ превосходятъ его трезвостію и воздержаніемъ; онъ такъ низко упалъ въ этомъ отношеніи, что достоинъ глубокаго сожалѣнія и горькихъ слезъ; вся русская святая земля осквернена теперь этимъ гнуснымъ порокомъ; всѣ въ народѣ отъ мала до велика—старъ и младъ

уциваются виномъ до забвенія своего христіанскаго и человѣческаго достоинства. Истрезвитесь!.. Затѣмъ—вамъ всѣмъ предстоитъ подвигъ братолюбія! Вы въ этомъ 19 христіанскомъ вѣкѣ, при всемъ развитіи наукъ и искусствъ, нѣрѣдко бѣдствуете и страждете, какъ будто совсѣмъ оставленные и забытые Богомъ люди; какъ будто никогда не почивало на васъ благословенія Божія. Отъ чего это? отъ того, что вы забыли древнее братство; живете на землѣ, какъ чуждые другъ другу люди; у васъ нѣтъ взаимной помощи; каждый изъ васъ, мало думая о себѣ самомъ, совсѣмъ не думаетъ и не заботится о ближнемъ. И въ этомъ превосходятъ васъ многіе сектанты и раскольники. Случается когда общественное или частное бѣдствіе—голодь, неурожай, градобітіе и проч. подобное, у нихъ бывають въ достаточномъ количествѣ запасныя средства къ жизни, изъ которыхъ у нихъ заимствуется благотворительная помощь. У васъ ничего подобнаго нѣтъ; вы не хотите знать никакихъ братствъ, никакихъ обществъ трезвости, сбереженія своего трудового капитала, вы не образуете при каждой церкви такъ называемыхъ церковныхъ попечительствъ, на которыя указываетъ вамъ само Правительство ваше, какъ на великое вспомогательное средство къ вашему даже земному благоденствію. А какъ широко развилась бы чрезъ эти общества, братства и попечительства ваша христіанская любовь! Тогда вы точно перестали бы жить только для себя, а жили бы другъ для друга и всѣ для Бога. Займитесь же объединеніемъ своихъ сердецъ! Да воскреснетъ между вами первоначальная христіанская любовь! Да будетъ у васъ—какъ одна душа и одно сердце! Тогда весь окружающій васъ міръ покорится вамъ и будетъ служить, какъ истиннымъ чадамъ Божиимъ. Наконецъ, третій мой и самый важный отеческій совѣтъ вамъ и вмѣстѣ пастырское наставленіе. Возстановите вы благоговѣнное почитаніе святыхъ постовъ, воскреснаго дня и прочихъ праздниковъ Господнихъ! Достоинно чествуйте празднества Богоматери и нарочитыхъ Святыхъ! Въ настоящее время вы,—къ великому при-

скорбію и сожалѣнію моему и всѣхъ Русскихъ Святыхъ, начали проводить эти дни крайне небрежно; въ маломъ числѣ приходите въ храмы Божіи, а цѣлыми сотнями и тысячами отираетесь на свои торжища и ярмарки, съ утра до вечера переполняете дома невоздержанія и дѣлаетесь чрезъ то посмѣшищемъ не только для инославныхъ христіанъ, но и для самыхъ невѣрующихъ во Христа Бога—для какихъ-нибудь евреевъ и поклонниковъ Магомета, которые, при всемъ ихъ заблужденіи, трезвенно и добропорядочно проводятъ дни своихъ праздниковъ и постовъ. Вы знаете изъ описанія моего житія, какъ я воставала нѣкогда всею силою моего духа противъ безстыднаго оштра, бывшаго при мнѣ во градѣ Воронежѣ; съ тою же пламенною ревностію по Богу и по вашему спасенію востаю и нынѣ въ лицѣ современныхъ вамъ пастырей—востаю на ваши полу-языческія сборища, на ваши игры и безстыдныя забавы, которыми вы оскорбляете святость великихъ постовъ и святыхъ праздниковъ и объявляю: горе будетъ тѣмъ, которые не послушаются моего пастырскаго гласа, моихъ отеческихъ увѣщаній! Возлюбл. братъ, нужно ли еще что прибавлять къ назиданію, которое преподано вамъ сейчасъ отъ лица Угодника Божія, Святителя Тихона? Развѣ только то прибавлю, что вы овсѣ и намъ современнымъ пастырямъ вашимъ также жалки, какъ жалки были и пребываете Святителю Тихону, что и мы за васъ несемъ великую отвѣтственность предъ Богомъ и всѣми людьми. Мы видимъ, что современное глубокое паденіе и русскаго православнаго народа происходитъ не отъ одного его невѣжества, но по преимуществу по дѣйствию сатаны, который съ особенною силою и яростію устремился теперь на сокрушеніе православной церкви, коварно рассуждая такимъ образомъ: «если я успѣю одолѣть силами ада моего эту церковь, которую Богъ преисполнилъ всѣми дарами своими, всѣми средствами ко спасенію рода человѣческаго, тогда съ прочими церквами и народами мнѣ справиться будетъ легко; вѣдь въ этихъ церквахъ давно уже нѣтъ христіанской вѣры во всей ея чи-

«стотъ; мнѣ страшенъ Одинъ православный, въ особеннѣйшій мо-
 гучій русскій народъ; нападу же и на него со всею моею зло-
 бою, чтобы растлѣть его въ конецъ, а то, пожалуй, рано или
 поздно и прочіе народы позаимствуютъ отъ него огонь Божест-
 венной благодати, живущей еще въ немъ и свѣтъ чистой вѣ-
 ры, которая перешла къ нему въ цѣлости отъ его святыхъ
 предковъ». Такъ разсуждаетъ сатана, но намъ дано проразу-
 мѣвать козни вражьи. Станемъ же добре возлюбить братъ и ча-
 да наша о Господь, станемъ добре на стражѣ Святой Церкви
 нашей и нашего вѣчнаго спасенія. Молитвами Пресвятой Бо-
 городицы, силою крестною и молитвенною помощію всехъ свя-
 тыхъ отразимъ отъ себя пагубнаго врага и выполнимъ свое высо-
 кое призваніе — сохранить и передать православную вѣру и святую
 жизнь не только своему потомству, но и всеѣмъ современнымъ
 и будущимъ народамъ, — для спасенія всего рода человѣческаго.
 Святителю Христовъ и Отче нашъ Тихоне! Еще разъ воз-
 несемъ къ Тебѣ немощное слово наше и молитвенный вздохъ
 нашъ. Столѣтъ Ты усердно предстательствовалъ въ загроб-
 ной своей жизни предъ Престоломъ Всевышняго за спасеніе
 своего земнаго Отечества. Продолжи, Угодниче Божіе, Твое
 многомощное молитвенное ходатайство за всехъ насъ грѣшныхъ
 и недостойныхъ — и пастырей и пасомыхъ — продолжи и въ но-
 вое столѣтіе. Вѣруемъ, что многіе изъ нашихъ отцевъ и бра-
 тій, съ усердіемъ приходившихъ къ Тебѣ, уже вселены по
 Твоимъ молитвамъ въ обителяхъ праведныхъ и теперь вмѣстѣ
 съ Тобою наслаждаются небеснымъ блаженствомъ. Сподоби и
 насъ всехъ — весь этотъ усердный народъ, съ такою горячею
 вѣрою ежегодно притекающей къ Твоимъ многоцѣлебнымъ мо-
 щамъ, сподоби получить отъ Господа Бога временное благо-
 денствіе и вѣчное спасеніе! Аминь.

Макарій Епископъ Острожскій.

С Л О В О ВЪ ДЕНЬ ПЯТИДЕСЯТНИЦЫ.

День сошествія Святаго Духа на Апостоловъ и другихъ по обѣтованію Іисуса Христа, ожидавшихъ Его, называется днемъ Святой Троицы, потому что въ торжественномъ сошествіи св. Духа совершилось полное откровеніе на землѣ тріипостаснаго Бога. Почему Св. Церковь съ этимъ событіемъ нынѣ же соединяетъ воспоминаніе о явленіи Божиємъ Аврааму подъ дубомъ Мамврійскимъ, въ видѣ трехъ странниковъ, такъ какъ въ другомъ мѣстѣ писанія, гдѣ объ этомъ повѣствуется, сказано: *Богъ явился Аврааму, когда онъ жилъ въ шатрахъ подъ дубомъ Мамврійскимъ.* Пятидесятницей у Евреевъ называется пятидесятый день со времени выхода ихъ изъ земли Египетской, или со времени ихъ первой пасхи, по совершеніи которой они тотчасъ же и вышли изъ ней въ свою обѣтованную землю. А какъ наша Пасха днемъ позже ихъ пасхи, то и пятидесятница наша днемъ же позже ихъ пятидесятницы. Ихъ первая пасха была въ субботу, а мы свою празднуемъ въ воскресенье. Чѣмъ же отличаются эти два величайшихъ праздника, — нашихъ отъ еврейскихъ? Пасха значить переходъ, или выходъ, разумѣется изъ рабскаго состоянія на свободу. Поэтому праздникъ пасхи есть продолженіе дня исхода у Евреевъ изъ рабскаго состоянія во враждебной имъ Египетской земли, а у насъ изъ состоянія рабства грѣховнаго, въ какомъ пребывали до воскресенія Христова, въ которомъ върущие во Христа познали истинно Сына Божія, въ которомъ обѣщано всѣмъ челоѣкамъ спасеніе отъ грѣха, проклятія и смерти, въ свободу чадъ Божіихъ. А что воспоминали Евреи въ праздникъ своей пятидесятницы? Въ чемъ состоитъ сущность христіанской Пятидесятницы и древней Еврейской? Евреи тогда праздновали день торжественнаго явленія имъ Бога на горѣ Синайской, а мы празднуемъ Его явленіе на горѣ Сіонской, въ сошествіи св. Духа на Апостоловъ. Они въ этотъ день

слышали гласъ Господа, изрекавшаго въ слухъ всѣхъ съ Синая десять заповѣдей и спустя нѣсколько дней, чрезъ Моисея, получили и другія заповѣди и постановленія для руководства въ жизни семейной, церковной и гражданской, изъ коихъ первыя (10 заповѣдей), перстомъ Божиимъ начертанныя, на двухъ каменныхъ скрижаляхъ, а остальные, записанныя самимъ Моисеемъ, въ свиткахъ, или по нашему, въ книгахъ, они должны были хранить въ важнѣйшемъ отдѣленіи храма, мы же въ этотъ день, съ принятіемъ св. Духа, въ лицѣ Апостоловъ, торжественно приняли завѣтъ Господа Іисуса Христа, который онъ изрекаетъ не со внѣ, а внутри человѣкамъ, и начертываетъ не на каменныхъ скрижаляхъ, и не въ книжныхъ свиткахъ, а въ мысляхъ и сердцѣ каждого вѣрующаго, а потому и для храненія его устрояетъ не внѣ, а въ насъ самихъ духовный храмъ, гдѣ-бы каждый изъ насъ могъ приносить духовныя жертвы, благопріятныя Богу.

Такимъ образомъ самыя наименованія праздника Св. Троицы настоящей недѣли даютъ намъ два предмета для бесѣды, — о Святой Троицѣ и, особенно, о томъ, что сдѣлалъ Духъ Святой для чадь Новаго Завѣта, запечатлѣннаго подобно ветхозавѣтному, также кровію, но не жертвенныхъ животныхъ, какъ тамъ, а кровію самаго Іисуса Христа.

Ученіе о Святой Троицѣ составляетъ догматъ Церкви новозавѣтной, но слѣды или лучше нѣкоторые намеки его можно находить и въ ветхозавѣтной. Такъ напр., на первыхъ-же страницахъ Библии въ повѣствованіи о сотвореніи человѣка, Богъ представляется какъ-бы совѣтующимся съ кѣмъ-то: *сотворимъ*, говоритъ, *человѣка по образу и подобію нашему.* (Быт. 1. 26). *Сотворимъ.* Къ кому обращается Богъ, приступая къ дѣлу сотворенія человѣка? Кто изъ сотворенныхъ могъ быть ему помощникомъ въ такомъ важномъ дѣлѣ, какъ не Божественное лицо? *Сотворимъ по образу и подобію нашему.* Если за симъ тотъ-же чась сказано: *и сотвори Богъ человѣка, — по образу Божию сотвори его,* (Быт. 1. 27). То, значить, и лице, къ котор. Онъ об-

ращается, одного съ нимъ существа. При изгнаніи нашихъ прародителейъ изъ рая, Богъ говоритъ опять въ числѣ множественномъ. *Се, говоритъ, Адамъ сталъ, какъ одинъ отъ насъ.* (Быт. 3. 22). Такъ образомъ по повѣствованію Моисея, о разсѣяніи народовъ во время сотворенія. *Придите, говоритъ, и слышимъ ихъ языкъ.* (Быт. 7. 11). Съ кѣмъ бы Ему совѣщаться, если Онъ существуетъ не въ трехъ лицахъ? *Словомъ Господнимъ небеса утвердишася и духомъ устъ Его—всѣ силы ихъ.* Какимъ-же словомъ? Конечно, не простымъ, а тѣмъ, о Которомъ говоритъ Евангелистъ Іоаннъ, что *Имъ вся быша и Которое,* по его изъясненію, и само есть Богъ. *Въ началѣ, говоритъ онъ, бѣ Слово и Слово бѣ у Бога и Богъ бѣ Слово.* (Іоан. 1-1). *Вся тѣмъ быша* (т. е. этимъ Словомъ) *и безъ Него ни чтоже бысть, еже бысть.* Ктоже это Богъ—Слово? Такъ онъ называетъ Единороднаго Сына Божія, Который, по воплощеніи, наименовался Іисусомъ Христомъ. *И Слово, говоритъ, плоть бысть и вселися въ ны и видѣхомъ славу Его, яко Единороднаго отъ Отца.* (Іоан. 1. 14). *И духомъ устъ Его всѣ силы ихъ,* (т. е. явились на тверди небесной). Какія это силы? Въ книгѣ псалмовъ эти небесныя силы иначе называются воинствомъ небеснымъ; подъ этимъ названіемъ разумѣются не Ангелы, какъ нѣкоторые думаютъ, а тѣ безчисленныя звѣзды, которыя, подобно хорошо обученному войску, при наступленіи ночи, въ стройномъ и неизмѣнномъ порядкѣ, какъ-бы на какой парадный смотръ, являютъ на всемъ пространствѣ тверди небесной. *Духомъ онѣ тамъ утвердились.* Какимъ-же духомъ? Тѣмъ, Который, по повѣствованію Моисея, носился надъ тою бездною водъ, изъ которыхъ возникъ послѣ весь нашъ міръ. Не вѣтръ ли это? Но вѣтръ образуется въ воздухѣ, который созданъ въ третій день, а Духъ Божій носился надъ бездною, когда еще не было ни дней, ни почей, ни раздѣленія стихій. Не явно ли, что это тотъ Духъ, Который и теперь незримо, таинственно носится надъ водами крещенія, въ которыхъ возрождается человѣкъ, т. е. Духъ Святыи, насъ нынѣ возрождающій въ жизнь Христову.

Чтожь касается до книгъ Новаго Завѣта, онѣ, можно сказать, переполнены свидѣтельствами о Святой Троицѣ. Начнемъ со словъ самаго Иисуса Христа. Заповѣдуя Апостоламъ проповѣдывать Евангеліе о наступленіи царства Божіа на земли: *наушите, говорить Онъ, вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Св. Духа* (Мат. XXVIII. 19), гдѣ имя Свое и имя св. Духа ставитъ явно въ рядъ съ именемъ Отца. Странно было-бы сопоставлять личное существо съ безличнымъ предметомъ. Итакъ, если Отецъ Его есть Божественное лице, то и прочія имена должно разумѣть о Божественныхъ лицахъ. Кромѣ того, Онъ самъ о Себѣ говорилъ: *Азъ и Отецъ едино есма* (Іоан. X. 30). *Видѣвый Мене, видѣ и Отца* (XII. 45, XIV. 9); говорилъ, что Онъ сшелъ съ небесъ, *имѣлъ тамъ славу прежде, чѣмъ сталъ существовать міръ* (Іоан. XVII. 5), что, *какъ Отецъ имѣетъ жизнь въ Себѣ, такъ и Ему далъ имѣть жизнь въ Себѣ*, (Іоан. V. 26), т. е. самобытную, приличную Богу. Апостолы прямо называютъ Его *Богомъ*. Такъ, Святой Іоаннъ, въ началѣ своего Евангелія называя Его *Словомъ*, бывшимъ еще *въ началѣ* у Бога, какъ мы уже замѣтили, говорить: *Богъ бѣ Слово*, а въ концѣ перваго изъ своихъ посланій, какъ-бы предостерегая вѣрующихъ отъ мысли, что хотя это Слово въ его Евангеліи называется и Богомъ, но оно есть Богъ въ томъ же смыслѣ, какъ Богъ—Отецъ Его, называетъ Его *истиннымъ Богомъ*, (Іоан. V. 20), т. е. такимъ же Богомъ, каковъ Богъ—Отецъ Его а Павелъ—Богомъ, явившимся во плоти: *велия, говорить, благочестія тайна: Богъ явился во плоти* (1 Тим. III. 16). Духъ Св. называется также лицомъ Божественнымъ. *Вы храмъ Божій есте*, пишетъ онъ христіанамъ одной церкви. Почему? *Духъ Божій живетъ въ васъ* (1 Кор. III. 3). Если онъ называетъ христіанъ храмомъ Божиимъ, потому что въ нихъ живетъ Духъ Св., то не очевидно-ли, что онъ называетъ Духа Святаго Богомъ? А Петръ, укоряя нѣкоего Анаіию за утайку предъ собраніемъ Апостоловъ части денегъ, слѣдо-

вавшихъ въ общее казначеище, и, называя это обманомъ противъ Св. Духа, заключаетъ, что, сдѣлавъ это, онъ не чело-
вѣкамъ солгалъ, а Богу. Если, солгавъ Духу Святому, онъ
солгалъ Богу, то не ясно ли, что Духъ Св., — не сила только Бо-
жественная, а существо самоличное естества Божественнаго.
Развѣ можно лгать какой нибудь силѣ, — существу безличному?

Какимъ же образомъ Богъ единъ, когда три Божественныхъ
лица, и изъ нихъ одно имѣетъ бытіе независимо ни отъ кого, а прочія
— отъ Него — Сынъ рожденъ отъ Отца, а Духъ святой исходитъ отъ
Отца? Не значить ли это, что въ началѣ Онъ былъ единъ, а потомъ
сталъ существомъ въ трехъ Божествен. лицахъ? Нѣтъ. Рож-
деніе Сына отъ Бога-Отца и исхожденіе отъ Него Духа Св. не то,
что наше рожденіе или происхожденіе. У насъ рождающій и рож-
даемое, производящій и происходящій отъ Него не одного вре-
мени, но одво существуетъ прежде, а другое послѣ: прежде
отецъ, а потомъ уже сынъ и нерѣдко сынъ во всѣхъ отноше-
ніяхъ выше и достойнѣе отца. Но къ Божественнымъ лицамъ
Св. Троицы это не примѣнимо, потому что Сынъ Божій рож-
денъ, Духъ Св. исходитъ отъ Отца, прежде чѣмъ начались вре-
мена и вѣки — прежде всѣхъ вѣкъ или безвѣчно. — *И нынѣ,* —
говорилъ Господь І. Христосъ предъ страданіями, — *прославь*
Меня Ты Отче у Себя тою славою, какую имѣлъ Я у Тебя
прежде міра, не бысть (до созданія міра. Іоан. XVII. 5).

Какъ это Сынъ рожденъ отъ вѣка и Духъ Св. исходитъ
изъ Него отъ начала вѣка? Въ символѣ вѣры это объясняется
подобіемъ происхожденія свѣта и теплоты отъ солнца въ одно
время съ появленіемъ солнца. *Отъ Отца рожденнаго прежде*
всѣхъ вѣкъ, читаемъ мы въ символѣ нашей вѣры. Какъ же?
Какъ *свѣтъ происходитъ отъ солнца,* читается тамъ далѣе, —
т. е. также рожденнаго отъ Отца, какъ свѣтъ рождается отъ
свѣта, т. е. отъ солнца. А свѣтъ рождается отъ солнца вѣдъ
въ одно время съ появленіемъ солнца.

А что значить, что Сынъ Божій рождается, а Духъ Свя-
той не рождается, а исходитъ отъ Отца? Хотя мы этого изъ-

яснить не можем, т. е. чѣмъ въ Божественныхъ лицахъ рожденіе отличается отъ изхожденія и что значитъ самое изхожденіе, — тоже ли что происхожденіе, или другое что, но должно вѣрить, что между ними должно быть различіе и при томъ различіе важное, такъ какъ въ словѣ Божіемъ нигдѣ не говорится ни объ изхожденіи, когда рѣчь идетъ о Сынѣ Божіемъ, ни о рожденіи, когда рѣчь идетъ о Святомъ Духѣ.

Послѣ сего не представляется ли кому и такой вопросъ: если Божественныя лица Св. Троицы не во времени имѣютъ свое начало, а всѣ отъ вѣчности и одинаково вѣчны, но, какъ лица, существуютъ другъ отъ друга отдѣльно, то не выходитъ ли изъ этого, что и не было времени, когда бы Богъ былъ одинъ, что отъ вѣчности существуетъ три Бога, а не одинъ? Изъ сдѣланнаго предположенія конечно это слѣдуетъ, но несправедливо самое предположеніе, т. е. что три Божественныя лица существуютъ отдѣльно, или одно внѣ другаго, каждое въ особыхъ предѣлахъ пространства: потому что мы существуемъ въ извѣстномъ пространствѣ и въ извѣстномъ времени, а Богъ, какъ чистый духъ и безпредѣльный — внѣ времени и внѣ всякаго пространства. Три Божественныхъ лица существуютъ не одно внѣ другаго, а одно въ другомъ. Такъ говорить о Себѣ Самъ Сынъ Божій, Господь Иисусъ Христосъ. *Азъ во Отцѣ*, сказалъ Онъ, *и Отецъ во Мнѣ есть*. Тоже, слѣдовательно, нужно сказать и въ отношеніи къ Духу Св. тѣмъ болѣе, что объ изхожденіи отъ Отца сказано, что не *изшелъ* Онъ, а *изходитъ* отъ Отца, что показываетъ, что Онъ всегда пребываетъ въ Немъ — изходить и снова къ Нему возвращается. Впрочемъ, что и Духъ Святой, также пребываетъ въ Отцѣ, какъ и въ Сынѣ, объ этомъ ясно сказано въ одномъ изъ посланій Апостола Павла. *Какъ того*, говоритъ онъ тамъ, *что въ человѣкѣ никто не знаетъ, кромѣ одного духа, живущаго въ человѣкѣ, такъ и Божьяго*, т. е. того, что въ умѣ Божіемъ, *никто*, говоритъ, *не знаетъ кромѣ духа, живущаго въ Немъ*. (Кор. II, 10. II). А если три Божественныя лица живутъ одною жизнію и въ един-

ствѣ существа, одно въ другомъ, то какъ-же не сказать, что онѣ составляютъ едино со Отцемъ?

Но если онѣ—разныя лица, то не должны-ли чѣмъ нибудь отличаться?. По учению нашей православной церкви ихъ совершенства совершенно однѣ и тѣже, а отличаются онѣ только тѣмъ, что первое изъ этихъ Божественныхъ лицъ—Богъ Отецъ ни отъ кого не рожденъ, ни изходитъ ни отъ кого, Сынъ рождается, но не изходитъ отъ Него, а Духъ Святой не рождается, а изходитъ, т. е. отличается по образу бытія. У насъ сынъ бываетъ по достоинству или ниже, или выше своего отца, потому что рождается отъ отца и еще матери, и потому что рожденіе его зависитъ отъ множества другихъ условій. Въ Божествѣ этого не можетъ быть; все естество Отца, во всей полнотѣ, просіяваетъ въ Сынѣ и Св. Духѣ. Для прохожденія по степенямъ развитія нужно время, но когда Господь Иисусъ Христосъ въ послѣдней своей молитвѣ къ Отцу Своему, проситъ Его, *чтобы Онъ, по окончаніи дѣла искупленія, Ему порученнаго, прославилъ Его тою славою, какую Онъ имѣлъ у Него до созданія міра*, то какое-жъ тогда могло быть время для его развитія, когда время начинается только съ созданіемъ міра? Однажды Иисусъ Христосъ говорилъ о Себѣ такъ, какъ бы Его Божест. силы развивались въ немъ подъ непосредственнымъ руководствомъ Отца, такъ, что безъ Него Онъ не могъ творить ничего, пока не увидитъ Отца творяща. *Ибо Отецъ, говорилъ Онъ, любитъ Сына и показываетъ Ему все, что сотворилъ Самъ* (Іоан. V. 19 и 20). Но такъ Онъ говорилъ о себѣ, какъ о сынѣ человѣческомъ, рожденномъ не прежде вѣкъ, а во времени отъ Пресв. Богородицы, или какъ о Богочеловѣкѣ: *Онъ (Отецъ) далъ Ему власть и судъ творить*, говорилъ Онъ о себѣ далѣе, — *потому что теперь Онъ и Самъ есть сынъ человѣческій*. (27). Слѣд. собственнымъ опытомъ дозвалъ и силы и немощи подсудныхъ Ему. При томъ же, если-бъ три Божест. лица Пресв. Троицы отличались степенями, въ развитіи въ нихъ Божественнаго естества, то и поче-

ніе наше къ Нимъ должно бы быть не одинаково. А что ска-
заль самъ-же Сынъ Божій о той чести, какая должна быть
имъ воздаема? Сказавъ, что Отець предаль судъ Сыну, въ объ-
ясненіе сего прибавилъ: *да вси чтутъ Сына, яко же чтутъ*
Отца, иже не чтитъ Сына, т. е. такъ-же, какъ Отца, не
чтитъ и Отца, пославшаго Его. (Іоан. V. 23). Почти тоже
самое, только въ другихъ словахъ сказалъ Онъ и относительно
Духа Св., тогда сказалъ: *иже речетъ хулу на Сына человеческого,*
— такъ Онъ называль себя, живя между ними, какъ обыкновен-
ный человекъ, — *отпустится Ему,* какъ похулившему чело-
вѣку, въ образъ котораго онъ и обращался между насъ, *а*
хула на Духа Святаго не отпустится ни въ семъ вѣкѣ, ни
въ будущемъ, т. е. никогда. При этомъ однакожь нужно за-
мѣтить, что здѣсь рѣчь не обо всѣхъ, а объ однихъ Иудеяхъ,
которые имѣли какое нибудь познаніе о Св. Духѣ, а не о языч-
никахъ, которые о Немъ не слышали, а если и слышали ког-
да, такъ рѣчей о Немъ не понимали. Ананія и жена его Сап-
фира, зная, что всѣми дѣйствіями Апостоловъ руководить Духъ
Святый, не изрекали хулы на Духа Св., но принесли къ ногамъ
Апостоловъ въ общее казначеище на содержаніе всей бра-
тніи, только часть отъ проданнаго имущества и, сказавъ будто
бы они отдають все отъ продажи его приобрѣтенное, солгали.
Чтожь вышло? Ананія, сказаль ему Апостоль Петръ, для че-
го ты допустиль сатанѣ вложить въ сердце твое мысль обма-
нуть Духа Святаго и утаить часть отъ цѣны имѣнія?.. Солгавъ
Ему, (Духу Св.) ты солгаль *не челоувѣкамъ, а Богу.* Если сол-
гать Духу Св. значить солгать Богу, то не то ли это значить
что Богомъ онъ назваль здѣсь Духа Св. Услышавъ эти слова,
говорится въ книгахъ дѣяній Апостольскихъ, Ананія палъ без-
дыханень. Не за то-ли такъ онъ наказанъ, что Ананія съ же-
ною своей, зная изъ Апостольскаго ученія и о Св. Духѣ, что
это Божественная личность, не соблюли должнаго уваженія къ
третьему лицу Святой Троицы, подобающаго ему, какъ лицу
равному первому?

Если все лица Св. Троицы еднoсущны и по всему равны, то почему же одно из них — Отецъ, признается церковью первымъ лицомъ, Сынъ вторымъ, а Святой Духъ третьимъ? Не произвольно ли ова это дѣлаетъ; нѣтъ ли произвольно, а по указанію Самаго Господа Иисуса Христа, ибо, заповѣдая крестить вѣрующихъ во имя Святой Троицы, Онъ самъ эти Божественныя имена поставилъ въ такомъ порядкѣ: крестяще *во имя Отца и Сына и Св. Духа*. Отецъ есть первое лицо, потому самому, что Онъ Отецъ, отъ Котораго прочія лица и по времени своего откровенія на земли и по начинательнымъ своимъ дѣйствіямъ, какъ въ твореніи, такъ и въ искупленіи. Такъ, въ дѣлѣ искупленія Отецъ приготовляетъ, начиная съ евреевъ, все человечество къ достойному принятію Сына Божія; Сынъ своимъ ученіемъ, жизнью и смертію совершаетъ дѣло искупленія человечества и въ лицѣ первыхъ избранниковъ заключаетъ новый съ ними заветъ, а Св. Духъ все совершенное Иисусомъ Христомъ для человечества усваиваетъ каждому отдѣльному лицу, т. е. каждому человеку. Иисусъ Христосъ совершилъ дѣло нашего искупленія собственно въ своей плоти, въ которой принялъ грѣхи всего міра; а Духъ Св. это таинственное дѣло помогаетъ каждому изъ вѣрующихъ усвоить себѣ самому, при Его содѣйствіи. Въ самомъ дѣлѣ послѣ того какъ Господь Иисусъ Христосъ совершилъ, какъ Самъ Онъ говорилъ въ той послѣдней молитвѣ, совершилъ, т. е. кончилъ порученное Ему дѣло, что оставалось теперь? Во 1-хъ облечь Божественною силой первыхъ провозвѣстниковъ открывшагося царства Божія на землѣ, и чтобъ ихъ проповѣдь въ слушающихъ о Христѣ, могла возбудить въ насъ въ слово жизни и въ души въ жившихъ чувство раскаянія во всѣхъ грѣхахъ прежней жизни, и для исповѣдающихся грѣхи свои отверзати дверь для вступленія въ Христово царство и возрожденія тамъ въ новую жизнь, какую требуетъ ученіе о Христѣ, чего до сошествія Св. Духа еще не было. А какъ главнѣйшій предметъ Христовой вѣры есть исповѣданіе Иисуса Христа *истиннымъ Сыномъ Божиимъ, Господомъ и Богомъ*, то во 2-хъ эту вѣру крѣпче всего утвер-

дѣть, исповѣдать т. е. признать Иисуса Господомъ; никто, говоритъ А. Павелъ, не м. исповѣдать Иисуса Господомъ, только Духомъ Святымъ, безъ воздѣйствія Котораго и ученіе Господа не могло бы крѣпко привиться и никто бы изъ нихъ не могъ бы устоять въ вѣрѣ и во все прочіе предметы христіанской вѣры, что у насъ совершается въ таинствѣ муропомазанія; и Апостоль Іоаннъ называетъ это помазаніемъ отъ Святаго, которое *ушитоъ всему*, такъ что и не требуетъ новаго ученія, какое т. е. старались распространять разные лжеучители между вѣрующими. Въ 3-хъ вводитъ послѣ сего вѣрующихъ во внутреннѣйшій живой союзъ, чрезъ соединеніе не только по духу, но и по самой плоти и крови, съ его человѣческимъ, но уже обоженнымъ въ лицѣ Его, естествомъ каждаго изъ вѣрующихъ въ Него, такъ чтобы все грѣховныя свойства въ нашей плоти и крови, постепенно теряли свою, такъ сказать, горечь, подобно дикому фруктовому дереву, когда оно прививается къ садовому, а усвоили себѣ свойства принадлежавшія плоти и крови самаго Господа Иисуса Христа, что совершается въ таинствѣ Евхаристіи, въ которомъ подъ тѣми-же самыми видами освященнаго хлѣба и вина, подъ которыми Господь самъ пріобщилъ первыхъ своихъ учениковъ, на такъ называемой тайной, т. е. таинственной вечери, за день предъ Своею смертію, назвавъ преподаваемый имъ хлѣбъ самымъ тѣломъ своимъ, преломляемымъ во оставленіе ихъ грѣховъ, а вино своею кровію, чтобъ они помнили, что онъ самъ для вѣрующихъ въ Него есть истинный хлѣбъ жизни и вино оживляющее въ насъ сердце. Тамъ это таинство совершалось по благословенію хлѣба и вина самимъ Господомъ І. Христомъ и Его Божественнымъ словомъ, а у насъ теперь по призваніи на нихъ Духа Святаго, подъ напѣтомъ котораго оно и совершается. Въ 4-хъ приготовлять достойныхъ предмиковъ ихъ Апостольскаго служенія, что совершается чрезъ епископское рукоположеніе въ таинствѣ священства. Въ 5-хъ дать возможность вѣрующимъ, въ случаѣ ослабленія въ нихъ благодатной

во Христе жизни вращать въ себя свои духовныя немощи, которыя, какъ и тѣлесныя болѣзни обыкновенно большее или меньшее время останавливаютъ въ человѣкѣ развитіе духовной жизни, а въ случаѣ, когда эти немощи размножаются между вѣрующими, подобно повальнымъ или эпидемическимъ, отъ преобладанія тлетворнаго духа міра, — непосредственно избирать особенныхъ, чрезвычайныхъ къ обновленію, или оживленію тѣла Христовой церкви и въ 6-хъ продолжать все эти дѣйствія въ сердцахъ вѣрующихъ, доколѣ будетъ стоять міръ, пока въ мірѣ неизсякнетъ взаимная любовь и не погаснетъ свѣтъ вѣры, безъ которыхъ напрасно было-бы въ немъ дальнѣйшее пребываніе Св. Духа.

Такимъ образомъ со дня сошествія Св. Духа на первую христіанскую церковь, на землѣ начало повторяться тожь, что на ней нѣкогда совершалось, когда Духъ Божій носился надъ нею, съ тѣмъ только различіемъ, что тогда онъ носился надъ землею, а теперь внутри, въ сердцѣ каждаго человѣка; тогда дѣло творенія шло съ низу въ верхъ — отъ земли къ человѣку, а теперь оно идетъ сверху, въ низъ — отъ человѣка на всю землю и не только на землю и на все тѣла небесныя. Такъ какъ по слову Христову и Его Апостоловъ въ послѣдній день, по преобразованіи рода человѣческаго, послѣдуетъ преобразование и обновленіе не только нашей земли, но и всѣхъ другихъ тѣлъ небесныхъ. *Солнце, говоритъ Господь, померкнетъ, луна не дастъ свѣта и силы небесныя поколеблются,* что очевидно нужно разумѣть съ такимъ ограниченіемъ, что это все будетъ вкругъ только нашего солнца и нашей земли, въ звѣздахъ или планетахъ, обращающихся только во кругъ нашего солнца. Это тѣмъ вѣроятнѣе, что во всѣхъ ихъ, по наблюденіямъ астрономовъ, до сихъ поръ не замѣчается никакихъ признаковъ существованія какихъ нибудь разумныхъ существъ, подобныхъ человеку; тогда какъ высшія сферы небесъ, — начиная съ третьяго неба, куда, въ видѣніи, Апостоль Павелъ однажды былъ вознесенъ и гдѣ онъ слышалъ неизреченныя глаголы, полны

безчисленнаго множества различныхъ степеней святыхъ ангеловъ; то не естественно ли предположить, что въ послѣдній день суда онѣ (всѣ небесныя тѣла нашего солнца) наполнятся безчисленнымъ множествомъ земныхъ обитателей и конечно по степени ихъ достоинства и что посему на землю мы должны смотрѣть, значить, какъ на разсадникъ для всѣхъ планетъ нашего солнца, какимъ нѣкогда была юдея, для водворенія на всѣхъ концахъ земли царства Христова. Вотъ какія чрезвычайныя послѣдствія сошествія Св. Духа! Можетъ быть въ тожь время послѣдуетъ преобразование и въ мірахъ ангельскихъ, или въ высшемъ звѣздномъ мірѣ, но конечно безъ тѣхъ страшныхъ переворотовъ, какіе, по слову Господа, послѣдуютъ на землѣ и нашемъ солнцѣ, ибо здѣсь послѣдуетъ преображеніе міра изъ худшаго въ лучшее, а тамъ изъ лучшаго развѣ еще въ лучшее и будетъ Богъ вселческая во всѣхъ.

Но чѣмъ началось и въ чемъ продолжается наше внутреннее преображеніе до наступленія всеобщаго? Оно началось съ первыхъ учениковъ Христовыхъ и святыхъ Апостоловъ. Что они были до принятія Св. Духа? Всѣ оставались еще подъ вліяніемъ отечественныхъ предразсудковъ и плоти своей природы; самаго І. Христа знали все еще *по плоти*, а потому, имѣя чувственные понятія о Его царствѣ, даже предъ вознесеніемъ Его спрашивали: *аще въ мѣсто сіе устроиши Своє царство*. Отъ того что многого еще въ рѣчахъ Его тогда не разумѣли, какъ должно: *Много имѣлъ Я сказать вамъ, говорилъ имъ Господь, но вы не можете теперь понести; когда придетъ утѣшитель— Духъ истины, Онъ уже наставитъ васъ на всякую истину.* (Іоан. XVI. 13). Вообще всѣ они были такъ слабы, что Онъ не позволялъ имъ выходить изъ Іерусалима на проповѣдь, пока не облечутся силою свыше, т. е. силою общаго имъ Духа. А по сошествіи на нихъ Св. Духа, какъ измѣнились? Точно переродились. *Нѣкогда*, говоритъ св. Апостоль Павелъ, *мы Господа*

знали только по плоти, но теперь уже не знаемъ, такъ т. е. по плоти то не знаемъ; поэтому съ этого времени перестали уже помышлять и о земномъ Христовомъ царствѣ. Гдѣ дѣвалась прежняя косность въ уразумѣніи бесѣдъ Господа о царствіи и о всѣхъ Его тайнахъ! Тутъ вполне оправдались слова Апостола Павла: *душевенъ человекъ не пріемлетъ, яже отъ Духа Божія: юродство-бо ему есть, да и не можетъ разумѣть, зане духовнъ востязуется*, (1 Кор. 11. 14 и 15), — т. е. потому что объ этомъ надобно судить духовно. Только *духовный*, говорить, *востязуетъ вся* — о всемъ духовномъ можетъ судить. И вотъ, когда они исполнились Духа, то и судить обо всемъ стали, какъ слѣдовало; — бывшіе доселѣ слабыми духомъ, такъ укрѣпились, что безбоязненно, смѣло стали проповѣдывать слово о распятомъ, предъ лицемъ самихъ Его распявшихъ. Прежде замолкшіе было отъ скорби при вѣсти о предстоящей съ ними разлукѣ Господа, теперь, какъ живаго стали ощущать Его присутствіе въ своемъ сердцѣ, такъ что одинъ изъ нихъ сказалъ о себѣ такъ: *нынѣ не живу азъ, но живетъ во мнѣ Христосъ*. Не напрасно, значить, Господь, по воскресеніи, посылая ихъ на всемірную проповѣдь, говорилъ имъ: *только оставайтесь въ Иерусалимѣ до тѣхъ поръ, пока не облечетесь силою свыше*, (Дѣян. А. 1. 4. 5. 8) разумѣя подъ симъ благодатныя силы, сошедшаго на нихъ, въ день Пятидесятницы, Духа Святаго.

Но какъ не для однихъ Апостоловъ сошелъ Духъ Святой, а для всѣхъ, по слову ихъ, увѣровавшихъ въ Господа Иисуса Христа, то совершившееся надъ ними, должно совершиться и надъ каждымъ изъ вѣрующихъ во Христа, и каждый изъ насъ долженъ самъ въ себѣ это чувствовать: *ибо хотя ты и не знаешь*, говорилъ Господь Никодиму, въ изъясненіе таинства нашего возрожденія отъ Св. Духа, — *не знаешь откуда берется вѣтеръ и куда потомъ уходитъ, во когда онъ къ тебѣ приближается, ты шумъ — то его слышишь*. Такъ, заключилъ Онъ, *бываетъ и со всякимъ рожденнымъ отъ Ду-*

са Божія. Это значитъ: хотя ты и не разумѣешь тайны возрожденія отъ Духа, но когда оно ужь совершается въ тебѣ, или только начинается, ты это долженъ ощущать. Что сказалъ Господь о возрожденіи отъ Духа, то нужно разумѣть и о всякомъ другомъ таинственномъ дѣйствіи въ насъ Св. Духа. Онъ сошелъ для всѣхъ, но вѣрѣ каждого, чтобъ при Его посредствѣ каждый изъ насъ могъ приготовить себя къ полному возрожденію для царства славы. Много требовалось благодатныхъ силъ Его Апостоламъ для преобразованія всего міра по духу Христову. Много ихъ требуется и длякаждаго изъ насъ, для борьбы съ міромъ, во злѣ лежащимъ, съ кознями діавола и даже съ самими собою, — съ страшною, неодолимою склонностію ко всякому грѣху, съ которыми мы и зачинаемся и рождаемся и которыя доселѣ еще гнѣздятся въ нашей плоти. Ибо Апостоль Павелъ сказалъ: кто духа Христова не имѣетъ, тотъ и не Его, продолжаетъ; а если Христосъ въ насъ, то *хотя тѣло въ насъ и смертно по причинѣ грѣха въ немъ т. е. живущаго, но живогъ духъ по причинѣ оправданія* (Рим. VIII, 9). Значитъ грѣхъ живетъ въ тѣлѣ и праведника, пока послѣдній день не преобразитъ его въ новое. Вотъ Апостоль Павелъ и величайшій изъ Апостоловъ, а что о себѣ говорить? *Самъ говорить, не понимаю (иногда), что дѣлаю, почему дѣлаю, не то, что хочу, а что самъ не навижу. А потому не я ужь это дѣлаю, а живущій во мнѣ грѣхъ, — что въ плоти моей, не живетъ добро, ибо хотѣніе добра во мнѣ есть, но чтобъ и сдѣлать оное добро, силъ не нахожу, въ себѣ, — не нахожу опять разумѣется, — въ плоти* (Рим. VIII, 15, 18).

Духъ дышетъ, говорилъ Иисусъ Христосъ Никодиму, изясняя ему тайну возрожденія нашего отъ Духа Св., *гдѣ хочеть.* Подъ этимъ духомъ, который дѣлаетъ, гдѣ хочеть, Господь разумѣлъ движенія воздуха, или вѣтра въ воздушномъ пространствѣ. *И гласъ его ты слышишь, хотя и не знаешь откуда онъ приходитъ* (откуда берется) *и куда уходитъ.* Такъ бываетъ, заключилъ Господь и со всякимъ рожденнымъ отъ

Духа—т. е. Божія (Іоан. III, 8). Не понимаетъ человекъ движеній въ себѣ Духа Божія, но когда онъ въ немъ возникаютъ, онъ слышитъ Его въ себѣ голосъ—Его въ себѣ дѣйствія. Всякій, значить получившій Духа Св., слышитъ голосъ Его и долженъ чувствовать Его въ себѣ присутствіе? Едвали. Чтожъ значитъ, если кто изъ насъ доселѣ не слышалъ въ себѣ Его голоса и не ощущалъ въ себѣ Его присутствія? То, что мы доселѣ не помышляли сдѣлать ни какого употребленія изъ даровъ Его, потому что благодать Духа можетъ быть и утрачена. Не напрасно-же Апостоль Павелъ убѣждалъ христіанъ своего времени: *да благодать Божія не будетъ ими принята напрасно*, а въ посланіи другимъ: *духа не погашайте, возбуждайте въ себѣ духа и исполняйтесь*, т. е. больше и больше *исполняйтесь духомъ*, подобно какъ это было и съ самими Апостолами, по свидѣтельству книги ихъ Дѣяній, когда нѣкоторыхъ изъ нихъ (Петра и Іоанна) члены Синедріона, выпустивъ изъ подъ стражи, пригрозили имъ, чтобъ они впредь не смѣли проповѣдывать во Іерусалимѣ имени Христовѣ, чѣмъ будто они возмущали народъ,—они, собравшись въ одномъ домѣ съ прочими Апостолами стали на молитву, чтобъ Господь укрѣпилъ ихъ сердце; *домъ*, въ какомъ они молились, сказано, *поколебался*, и *всѣ* они вновь *исполнились Святаго Духа*, какъ-бы ощутили въ себѣ приливъ новыхъ благодатныхъ силъ, и съ смѣлостію продолжали проповѣдывать слово Божіе (31). Если и Апостоламъ нужно было отъ Господа восполненіе силъ Духа Святаго, то не болѣе ли въ томъ нуждаемся мы, особенно тѣ изъ насъ, въ которыхъ благодать Святаго Духа оскудѣваетъ до того, что среди житейскихъ суетъ и заботы о маломъ, преклоняясь предъ алтаремъ золотого тельца, они совсѣмъ почти потеряли всякое чувство къ духовнымъ благамъ и не въ силахъ были бороться съ страстію корысти и плотоугодія, или съ какою еще другою.

Какъ же возвратить ее? Что отъ Святаго Духа принято нами въ крещеніи и миропомазаніи, то остается съ нами на всю жизнь, почему ни крещеніе, ни миропомазаніе надъ нами не повторяется. Такъ гдѣ жь вновь искать благодати пріятной въ этихъ двухъ таинствахъ? Въ двухъ слѣдующихъ: въ покаяніи и причащеніи. Первымъ, очистивъ въ себѣ какъ бы почву, мы возбудимъ потребное въ глубинахъ естества нашего съмя возрожденія, а въ послѣднемъ возбудимъ въ себѣ къ дѣятельности благодатные дары Святаго Духа, принятые нами въ миропомазаніи, по вѣрѣ, что если мы, по очищеніи совѣсти, подъ видами освященнаго хлѣба и вина въ Евхаристіи, достойно примемъ въ себя Господа Иисуса Христа, какъ очистительную, разъ и навсегда за насъ принесенную на крестѣ жертву, то съ Собой Онъ привлечетъ къ намъ и благодать Духа Святаго, всегда въ немъ почивающаго, такъ чтобы онъ, время отъ времени, все свободнѣе и свободнѣе могъ расширять въ насъ кругъ своей Божественной дѣятельности, такъ какъ подъ Его-то наитіемъ и совершается это непостижимое намъ таинство. Почему мы должны быть увѣрены, что кто чаще, по очищеніи совѣсти, приобщается этого таинства, въ томъ духѣ Христовѣ все болѣе и болѣе приходитъ въ живѣйшее съ Нимъ общеніе, чрезъ что мало по малу преобразуетъ въ немъ не только духъ, но и самое тѣло, приготовляя его къ полному преображенію ко дню общаго воскресенія мертвыхъ, такъ что тѣло его все болѣе и болѣе будетъ терять тяготенія ко всему чувственному, а кровь страстныхъ возбужденій, и онъ будетъ приближаться къ тому духовному тѣлу, въ какомъ Господь въ послѣдніе дни являлся ученикамъ своимъ и въ какомъ, по слову Ап. Павла, въ послѣдній день *восхищени будутъ вси праведники на встрѣчу Господу, чтобы и съ Нимъ быть навсегда* (Фессал. IV—17), когда, можно сказать, и ихъ плоть и кровь предложатся въ плоть и кровь Господа Иисуса Христа; Онъ будетъ въ нихъ, а они въ Немъ. Кромѣ жь Св. Таинствъ къ этому служить чтеніе слова Бо-

жия, такъ какъ *Духомъ Божиимъ*, по слову Ап. Петра *глаголаша намъ святии Божии человеци*, а если говорили по дѣйствию Св. Духа, то и писали свои священныя книги въ наше назиданіе подѣ Его-же влияніемъ, — а всего болѣе молитва, особенно молитва церковная, или общественная, среди которой и сошелъ Св. Духъ на Апостоловъ. Для нея — то и собираетъ насъ во храмъ Божій святая церковь въ эти дни, да сподобитъ и насъ Господь, въ единствѣ Троицы покланяемой, услышать гласъ Духа, низходящаго въ сердца наша; да кроткимъ пламенемъ своего Божественнаго огня расплавитъ Онъ дебелость нашу и принятое нами помазаніе восполнитъ новымъ, внутреннѣйшимъ благодатнымъ помазаніемъ, такъ чтобы всѣхъ предстоящихъ и молящихся предъ Нимъ отверзлись для принятія въ себѣ Его новой благодати и, такимъ образомъ, могли оживиться чистотою постепенно возвышаться и просвѣтляться тройческимъ единствомъ священнотайнъ. Аминь.

С Л О В О

ВЪ ДЕНЬ РОЖДЕНІЯ СВ. ІОАННА ПРЕДТЕЧИ И КРЕСТИТЕЛЯ ГОСПОДНЯ.

И бысть въ осьмый день придоша обрѣзати отрока и нарицаху е именемъ отца его Захарію и отвѣщавше матери его: ни, но да наречется Іоаннъ. И рѣша къ ней: яко никто же есть, иже въ родствѣ Твоемъ нарицается именемъ тѣмъ. Лук. 1. 59—61.

Такъ св. Евангелистъ Лука повѣствуетъ о нареченіи имени св. Предтечи Господня. Когда матери хотѣлось назвать его Іоанномъ, какъ назначено было Ангеломъ отцу его Захарію, ей замѣтили, что такого имени не было во всемъ ея родствѣ. Изъ этого можно заключить, что во времена Господа и Предтечи

Его былъ обычай давать новорожденнымъ имена по ихъ дальнимъ или ближайшимъ родственникамъ. Эти имена ввроятно неотлагались и при крещеніи въ христіанство, а новорожденнымъ у христіанъ давались имена или ветхозавѣтныхъ праведниковъ, или изобрѣтались новыя, примѣнительно къ духу ученія Христова, каковы напримѣръ: Анастасій, Христофоръ и т. п. Но когда въ церкви Христовой явились новые родоначальники не по плоти, а по духу, которыхъ христіане называли своими отцами и матерями по вѣрѣ, съ того времени церковь постановила слагать прежнія имена съ новообращенныхъ въ ея лоно и замѣнять ихъ именами Святыхъ, почившихъ въ вѣрѣ и прославившихъ себя святостію жизни—или—Ангеловъ.

Съ какимъ же намѣреніемъ или съ какою цѣлію церковь наша установила такой обычай и къ чему онъ насъ обязываетъ? Если бы нареченіе имени новорожденному, или обращающемуся къ нашей церкви совершалось у насъ всегда по чиноположенію или древнему ея обычаю, то всякій самъ собою могъ бы уразумѣть эти намѣренія. По древнему обычаю нашей церкви нареченіе имени производилось уже въ восьмой день, какъ у древнихъ Іудеевъ обрѣзаніе. У нихъ нарекалось оно въ одинъ день съ обрѣзаніемъ дѣтей мужскаго пола, а у насъ оно должно быть въ одно время съ соответствующимъ обрѣзанію таинствомъ св. крещенія. Только въ крайнихъ случаяхъ, когда жизнь приготавлимаго къ крещенію въ опасности, не только позволялось, но и требовалось крестить, а потому и нарекать имя ранѣ, но все таки въ одно время съ крещеніемъ. Это исключеніе изъ общаго правила въ наше время, — и ввроятно за долгу еще и до [нашего времени принято вмѣсто правила: новорожденнаго по желанію родителей безъ всякой особой нужды стали крестить ранѣ, а иные и позже положеннаго срока, а нарекать имя почему то еще ранѣ. Такимъ образомъ связь нареченія имени съ великимъ таинствомъ прервана и незнающему древняго обычая церкви трудно понять, что значить нарекаемое каждому изъ насъ имя; къ чему оно насъ обязываетъ.

ваетъ. Спѣшать прежде всего дать имя новорожденному и потомъ уже заботятся объ его крещеніи и по древне христіанскому обычаю, день тезоименитства призываютъ, а день важнѣйшаго событія въ ихъ жизни, день крещенія, остается не отличеннымъ отъ другихъ никакою особенностію, тогда какъ у древнихъ христіанъ день тезоименитства потому и составлялъ торжество, что онъ былъ вмѣстѣ и днемъ крещенія, — днемъ нашего возрожденія.

Разъяснивъ себѣ эту связь тезоименитства съ крещеніемъ мы теперь стали на истинную точку зрѣнія, съ какой должно смотрѣть на древній обычай Церкви при нареченіи намъ имени и каждому уже легко понять, на какомъ основаніи и для чего въ ней установился такой обычай — слагать т. е. прежде имя съ каждаго вновь вступающаго въ число ея членовъ, если онъ до того имѣлъ какое нибудь имя и давать ему новое.

Вѣнчанный знакъ крещенія есть троекратное погруженіе въ воду, соответственно троицности Божественныхъ лицъ: Отца и Сына и Св. Духа, во имя которыхъ надъ нами и совершается таинство крещенія, и числу дней смерти нашего Искупителя Господа І. Христа, съ троекратнымъ возведеніемъ Его изъ воды. Такъ какъ весь міръ возникъ изъ воды, то погруженіе въ воду есть символъ смерти крещаемого, а возведеніе изъ воды символъ новаго творенія, или его возрожденія къ новой жизни. Следовательно въ крещеніи, по троекратномъ отреченіи отъ сатаны и всѣхъ дѣлъ его, всѣхъ ангеловъ его и всей гордыни его, — т. е. отъ всей прежней жизни его, какую онъ жилъ по естеству, поврежденному въ насъ лукавствомъ діавола, онъ умираетъ для прежней своей жизни, и по троекратномъ исповѣданіи, что онъ сочетается Христу, возникаетъ для новой жизни во Христѣ Іисусѣ. Вотъ соответственно сему то двойному дѣйствию, съ будущаго члена Христовой Церкви, заблаговременно, предъ крещеніемъ, и въ тотъ же день слагается прежнее имя, подъ которымъ проведена вся прошедшая жизнь его, и дается ему новое, какъ умирающему б. по-

вымъ твореніемъ во Христъ, созданнымъ, какъ выражаетъ Апостолъ Павелъ «по Богу въ правдѣ и преподобіи истины». Потеря прежняго имени должна напоминать ему, что прежняя его плотская жизнь, съ сего времени должна была для него навсегда потеряна безвозвратно, чтобы онъ, сложивъ съ себя прежнее свое имя, забыть, а съ тѣмъ вмѣстѣ сложить съ себя и все, какъ жилъ прежде, подъ тѣмъ именемъ, и уже никогда къ тому не возвращался. Умершій для міра и воскресшій во Христъ, по совершеніи крещенія, походить, по сравненію Апостола Павла, на дерево, усѣченное до корня, къ которому привита вѣтвь отъ доброплоднаго. Дерево умерло, когда усѣчено, но корень его остался и хотя къ нему привита жизнь отъ другаго, но эта новая жизнь можетъ и усвоиться, а можетъ и завянуть, если не отсѣкать новыхъ отпрысковъ, возникающихъ отъ стараго корня. Вотъ для чего нужно на всю жизнь напоминаніе каждому изъ насъ о самоотверженіи и умерщвленіи въ себѣ плотскихъ помысловъ, чувствъ, желаній и дѣлъ, могущихъ и по возрожденіи возникать изъ нашего разслабленнаго сердца. Для этого непрестаннаго напоминанія и дается ему новое имя.

Какое же это имя? Соотвѣтственно новой жизни, — отъ предковъ не по плоти, а по духу, или отъ кого либо изъ чиновъ Ангельскихъ. Въ древности, особенно у язычниковъ, новорожденнымъ давали имена предковъ, отличавшихся чѣмъ нибудь славнымъ, въ очахъ міра, съ тѣмъ, чтобы носящій ихъ имя возбуждался къ подражанію имъ, старался сравняться съ ними, если не можетъ еще превзойти ихъ; съ тѣмъ же намѣреніемъ св. Церкви дать намъ имена *своихъ* по вѣрѣ славныхъ у ней предковъ, стяжавшихъ себѣ славу Божию, или изъ чиновъ Ангельскихъ, — съ тѣмъ именно, чтобы въ немъ каждому изъ насъ дать образецъ чистой и святой жизни и возбуждать насъ въ подражанію ихъ вѣрѣ, чтобы мы всегда помнили, что, хотя мы живемъ въ мірѣ, но, подобно имъ, люди, по выраженію Іисуса Христа, не отъ міра сего, — живуть въ немъ

какъ *странники*, по сравненію А. Павла, и *пришельцы*, *взыскующіе небеснаго града*, — граждане т. е. не земли, а неба, или и земли, но не этой земли разстлѣнной, а земли, новой, въ которой, какъ говорить тотъ же Апостоль: «одна *правда живетъ*. Какихъ бы намъ ни прилагали здѣсь новыхъ именъ и титуловъ, — по общественному нашему положенію, или мѣсту служенія, мы должны выше всего цѣнить свое христіанское имя и, въ какомъ бы ни были поставлены здѣсь положеніи, какое бы не проходило служеніе, — вездѣ во всемъ и всегда вести себя достойно этаго имени, какъ граждане небесные. Рано-ль, поздно-ль съ міромъ мы сложимъ съ себя всѣ имена, какія бы намъ не придавали тутъ, и предстанемъ предъ судъ Божій съ именемъ, какое дала намъ Церковь при крещеніи, да съ дѣлами, какими или прославили или посрамили его. Что, если подъ именемъ новаго человѣка окажется трупъ или нѣчто похожее на сухое и гнилое дерево, годное только на сожженіе?»

Многіе изъ родителей, предоставляя себя выборъ имени для своего новорожденнаго, избираютъ такое, какое имъ болѣе нравится, какому бы изъ Святыхъ оно ни принадлежало, по легкости или звучности въ произношеніи, по сходству съ кѣмъ либо изъ родныхъ своихъ или по созвучію съ какамъ нибудь пріятнымъ для нихъ именемъ. Согласно ли это съ намѣреніемъ Церкви? Нѣтъ. По древнему святому обычаю Церкви, приготовляемому къ крещенію давалось имя или того Святаго, въ день котораго надъ нимъ совершится крещеніе, или котораго, по какому нибудь причинамъ, былъ особенно чтимъ у его родителей, или которому они обѣщали посвятить его до его еще рожденія. Это дѣлается какъ для чести Святыхъ, такъ и для того, чтобъ въ извѣстномъ Святомъ дать крещаемому, по крайней мѣрѣ на первый разъ какой нибудь образецъ святой жизни, какой требуетъ отъ насъ Господь, пока, пришедши въ возрастъ оцъ самъ не избересть себѣ другихъ, по внутреннему положенію, или по общественному

своему положенію въ міръ, а вмѣстѣ и съ тѣмъ, чтобы дать ему на всю жизнь руководителя, покровителя и молитвенника предъ Господомъ на небѣ, а, по исходѣ изъ сей жизни,—еще и заступника отъ «мірадержителя тьмы вѣка сего», котораго Апостоль Павелъ называетъ «*княземъ области воздушной*»,—области, которую должна проходить душа умершаго къ назначенному ей мѣсту. Это обязываетъ насъ прежде всего *знать* жизнь своего Святаго, если это изъ Святыхъ Божіихъ челоѣковъ, а если изъ чиновъ Ангельскихъ, то по крайней мѣрѣ,—что объ немъ говорится въ писаніи. Во 2-хъ съ каждымъ годомъ стараться такъ преуспѣвать въ новой жизни, на какуе ему дано имя того, или другаго Святаго, чтобы онъ съ каждымъ годомъ приносилъ болѣе и болѣе чести своему святому патрону и составлять новое украшеніе его свят. имени. И въ 3-хъ, во всѣхъ своихъ духовныхъ и житейскихъ нуждахъ обращаться первѣе всего къ своему небесному покровителю и заступнику съ молитвою, особенно въ день, посвященный его памяти. Со времени своего крещенія, по выраженію Апостола Павла, мы всѣ становимся «*своими Богу и родными всѣмъ Святымъ*», но тотъ Святой, котораго носимъ имя, долженъ быть намъ ближе и роднѣе. Въ жизни свят. Златоуста мы читаемъ, что когда, проходя къ мѣсту своего заточенія, Онъ остановился близъ храма, посвященнаго св. мученику Вавилъ, то этотъ ангель храма въ ту же ночь явился къ нему, для его укрѣпленія. Если святые постоянно присущи и тѣмъ вещественнымъ храмамъ, кои называютъ по ихъ имени, тѣмъ наче они присущи живымъ храмамъ, на которыхъ наречено ихъ имя т. е. намъ, чтобы охранять насъ отъ всякаго зла и, по нашей къ нимъ молитвѣ, простирать къ намъ руку помощи.

Не забудемъ же, что имена наши въ тѣсной связи съ нашимъ крещеніемъ,—составляютъ, такъ сказать, печать или памятникъ нашей смерти для настоящаго міра и возрожденія въ жизнь духовную и что по сему дни нашего тезоименитства

суть дни нашего и возрожденія. Важность такихъ дней должна научить насъ, чѣмъ и какъ ихъ должно праздновать. Такъ какъ въ эти дни мы воспріяли въ себя жизнь новую, какъ «divini spiritus» привиты къ доброй «маслинѣ» — Господу І. Христу, то всего приличнѣе начинать и оканчивать ихъ молитвою къ Господу, да дастъ Онъ каждому изъ насъ по молитвамъ нашихъ Ангеловъ Хранителей, болѣе и болѣе ощущать въ себѣ утѣшенія той благодатной жизни, какая дарована намъ въ великомъ таинствѣ крещенія, тѣмъ болѣе, что, по крещеніи водою и духомъ, намъ предстоитъ еще крещеніе огнемъ или кровію. *Я васъ крещу въ воду*, говоритъ нынѣ празднуемый Креститель, *а идущій за мною будетъ крестить Духомъ Св. и огнемъ* (Мат. IV. 11), или по слову другаго Іоанна, — Евангелиста, *кровою*, крещеніемъ въ которой І. Хр. дополнилъ свое крещеніе водою (1 Іоан. 6), подъ чѣмъ разумѣются разныя искушенія и страданія, которыми неизбежно долженъ подвергаться всякій христианинъ, пока не очистится отъ всякой скверны плоти и духа подъ охраною и при содѣйствіи сообщенныхъ ему даровъ Св. Духа, такъ что въ продолженіи своей земной жизни, успѣвшій очистить себя отъ всякой скверны, по смерти свободно проходить ту темную воздушную область, на которой всѣхъ умершихъ ожидаетъ называемый у А. Павла княземъ этой области, не подвергаясь его всякимъ истязаніямъ. По слову Христову такой уже на судъ не придетъ, а прямо придетъ отъ смерти въ животь, не придетъ на судъ, т. е. не удержится на пути къ царствію Божію и неподвергнется страшнымъ истязаніямъ отъ клеветовъ упомянутого нами князя тмы воздушной, или такъ называемыхъ мытарствамъ, а придетъ отъ смерти въ животь, то есть съ самой первой минуты своей смерти въ царство жизни вѣчной — въ общеніе всѣхъ святыхъ Божіихъ челоуковъ, а кто не умѣлъ здѣсь себя предъочистить, тотъ хорошо еще если не потерялъ совсѣмъ уже вѣры въ своего Спасителя и связи съ своею церковію, принесши искреннее покаяніе предъ ея

служителемъ, молитвами своей церкви, хотя и будетъ извлеченъ изъ темной области ада въ жизнь вѣчную, но послѣ болѣе, или менѣе продолжительныхъ тамъ искушеній, въ обществѣ злыхъ духовъ и нечестивыхъ человѣковъ съ прожженною совѣстію будетъ горѣть тамъ, какъ на огнѣ, и со внѣ, и внутри, или такъ мучиться, какъ человѣкъ пронзаемый стрѣлами, или остриемъ меча. Это-то и есть крещеніе огнемъ, или кровію. Вотъ тутъ-то и нуженъ будетъ намъ нашъ ангель хранитель. А кто умираетъ безъ вѣры, безъ покаянія, тотъ, сколько-бы тутъ ни оставилъ себѣ друзей и пріятелей, хотя бы и св. людей, не выдержитъ этого крещенія и въ отчаяніи и дьявольскомъ ожесточеніи на всегда тамъ погибнетъ. Въ крещеніи водою человѣкъ погружается въ воду, слагая съ себя всякую нечистоту, наслѣдованную отъ древняго нашего общаго родоначальника, и возходитъ изъ ней, какъ новый человѣкъ, усыновленный Богу, а они въ послѣднемъ своемъ крещеніи огнемъ и кровію погрузятся и никогда ужъ не возстанутъ и имя ихъ, по откровеніи царства Божія, для сыновъ этого новаго царства болѣе поминаться уже не будетъ, забудется даже ближайшими ихъ родными, сподобившимися въ будущемъ вѣкѣ улучшить себѣ царствіе Божіе.

Вотъ какіе намъ уроки при воспоминаніи дня рожденія Св. Крестителя Господня, а послѣдній изъ нихъ—отъ лица самаго его.

С Л О В О

ВЪ ДЕНЬ РОЖДЕНІЯ БЛАГОЧЕСТИВѢЙШЕЙ ГОСУДА-
РЫНИ ИМПЕРАТРИЦЫ МАРІИ АЛЕКСАНДРОВНЫ.

Сія заповѣду вамъ, да любите другъ друга. (Іоан. XV. 17).

Въ продолженіи послѣдней Своей бесѣды съ учениками, Господь нашъ І. Христосъ до трехъ разъ повторялъ эти слова, которыми начинается нынѣшнее Евангельское чтеніе. Въ

первый раз Онъ заповѣдалъ имъ любить другъ друга за тайною вечерю, потомъ два раза почти съ ряду на пути въ тотъ вертоградъ, гдѣ былъ преданъ врагамъ Своимъ. Слова о взаимной любви, кои мы слышали въ началѣ нынѣшнѣшняго Евангелія были Его послѣдними словами. Преподавая эту заповѣдь въ первый разъ, Онъ назвалъ ее новою и въ ней указалъ отличительную черту истинныхъ учениковъ своихъ. Дѣти, говорилъ Онъ, уже Мнѣ не долго быть съ вами, почему вотъ даю вамъ новую заповѣдь: да любите другъ друга, потому всѣ узнаютъ, что вы ученики Мои, если будете имѣть между собою любовь. Упомянувъ о ней въ другой разъ, Онъ поставилъ ее выше всѣхъ заповѣдей, предписанныхъ намъ во взаимныхъ отношеніяхъ другъ къ другу. Вы пребудете въ любви моей, говорилъ, даже будете друзьями моими, если будете исполнять мои заповѣди и между тѣмъ не упоминая ни объ одной изъ нихъ, напоминаетъ имъ только новую свою заповѣдь: *Ся заповѣдую вамъ, да любите другъ друга* и повторяетъ это до двухъ разъ, какъ бы въ ней заключались всѣ прочія Его заповѣди въ нашихъ отношеніяхъ другъ къ другу, или зависѣли отъ ней. Заповѣдь о взаимной любви весьма благовременно срѣчается нынѣ со днемъ торжества въ честь Матери нашего Отечества; ибо при мысли о Матери, не естественно ли, намъ приходитъ на память и Ея материнская любовь, и та взаимная любовь, въ которой каждый изъ насъ возрасталъ въ своемъ семействѣ и о которой такъ часто приходится жалѣть со вступленіемъ въ жизнь общественную, гдѣ мы входимъ во многія связи, но мало встрѣчаемъ любви. Посвятимъ же настоящія минуты на бесѣду о той заповѣди любви, которую мы нынѣ слышали въ Евангеліи.

Когда Господь заповѣдуетъ ученикамъ Своимъ любить другъ друга и эту любовь ставить отличительнымъ признакомъ Своихъ учениковъ: *о семъ познаютъ вси, яко ученики мои есте, аще имате любовь между собою*, то явно, что Онъ говоритъ здѣсь не вообще о любви ко всѣмъ, а собственно о любви ихъ меж-

ду собою. Но это не то значитъ, чтобы вѣрующіе въ Него любили только другъ друга и чуждались всѣхъ непринявшихъ къ ихъ святому обществу. Въ первой пространной Своей бесѣдѣ на горѣ предъ множествомъ народа, Онъ говорилъ вотъ что, изъясняя свое ученіе въ сравненіе съ ветхозавѣтнымъ: Вы слышали, что было сказано: «люби ближняго своего, а ненавидь только врага, а Я вамъ говорю: любите и враговъ своихъ; благословляйте и клянущихъ васъ; благо творите ненавидящихъ васъ; и молитесь за обижающихъ васъ, да будете сынами Отца вашего небеснаго; потому что Онъ ведитъ восходить своему солнцу и надъ злыми и надъ добрыми; посылаетъ дождь на праведныхъ и на неправедныхъ. Мате. V. 43. 48. Итакъ если въ послѣдней своей бесѣдѣ съ одними учениками Господь заповѣдуетъ имъ имѣть любовь только между собою, то потому что хотѣлъ внушить имъ особенную любовь, какую они должны имѣть другъ къ другу, какъ къ членамъ одного общества, особенно когда по разлукѣ съ Нимъ, они какъ овцы безъ пастыря должны были подвергаться отовсюду величайшей опасности не только со стороны внѣшнихъ враговъ, но и отъ внутренняго несогласія, что опаснѣе всѣхъ внѣшнихъ враговъ. Извѣстно, что всякое общество не боится внѣшнихъ враговъ, если оно крѣпко связано узами взаимной любви и можетъ противопоставить имъ общія силы: но какъ устоять ему безъ собственной внутренней связи, особенно въ самыхъ главахъ общества? Всякое царство раздѣлившееся на ся не станетъ, замѣтилъ однажды Господь, и всякъ домъ раздѣлившійся на ся запустѣетъ. (Мате. 12, 25). Между тѣмъ всякое общество вѣрующихъ должно б. еще просвѣтить и привлечь къ себѣ весь міръ, какъ бы оно въ этомъ уцѣло, еслибы по несогласію между собою, между нами возникло несогласіе и въ отношеніи къ предметамъ вѣры Христовой? Какъ бы оно могло привлечь къ себѣ весь міръ, если бы не отличалось особенною внутреннею связію отъ всѣхъ другихъ обществъ? Почему пока между вѣ-

рующими царствовала взаимная любовь, церковь Христова не только твердо стояла противъ всѣхъ своихъ враговъ, но быстро распространялась по всему міру, съ оскуднѣемъ же любви, время отъ времени, въ ней стали появляться раздѣленія, пока, наконецъ не разбилась она на такое множество церквей, между собою несогласныхъ, что въ настоящее время желающій приложиться къ ней находится въ крайнемъ затрудненіи узнать, гдѣ ему искать истинныхъ учениковъ Христовыхъ, или истинной Христовой церкви.

И такъ Господь заповѣдалъ ученикамъ Своимъ имѣть другъ къ другу особенную любовь. Въ чемъ же эта особенность? Почему Господь называетъ ее новою и въ ней указываетъ отличительный признакъ учениковъ Своихъ? Сравнимъ ее съ древнею заповѣдію любви и мы это увидимъ. Въ древнемъ законѣ сказано было: люби ближняго какъ самаго себя, а Господь І. Христосъ заповѣдуетъ ученикамъ Своимъ любить другъ друга, какъ Онъ ихъ возлюбилъ, предавъ душу Свою за друзей Своихъ. *Сія заповѣдую вамъ, сказалъ Онъ, да любите другъ друга, якоже Азъ возлюбихъ вы, яко нѣсть больше сего любве, аще кто душу свою положитъ за други своя: т. е. любите съ готовностію на всякое пожертваніе, даже собственною жизнью.* По древнему Иудейскому ученію, Іудей только въ каждомъ единоплеменникѣ и единовѣрцѣ, кто бы онъ ни былъ, долженъ былъ видѣть ближняго, а по ученію Господа, ближняго мы должны видѣть въ каждомъ членѣ, а въ каждомъ вѣрующемъ должны видѣть брата, какъ соединеннаго съ нами кровнымъ союзомъ Христа, подобнаго намъ члена тѣла Христова и наследника однихъ съ нами благъ, такъ какъ всѣ мы одинаково искуплены Его кровію; возрождены къ новой жизни во Христѣ и всѣ питаемся, какъ бы на одной трапезѣ, приобщаясь тѣла и крови Его; одинаково усновлены въ Немъ Его Отцу Небесному и всѣ имѣемъ одни права на наследіе благами вѣчной жизни. Вотъ почему Господь эту заповѣдь взаимной любви между учениками своими и назвалъ новою, поставивъ въ

ней отличительный признак учеников своих. А чтобы еще больше расположить насъ къ такой любви, сказалъ, что все сдѣланное для брата нашего по любви Онъ приемлетъ за сдѣланное самому Ему: иже приемлетъ единого отъ малыхъ сихъ вѣрующихъ во имя Моё, мене приемлетъ, а приемляй мене, приемлетъ пославшаго Мене.

Почему же Господь съ особенною силой внушаетъ ученикамъ своимъ заповѣдь о взаимной любви предъ самымъ концемъ Своего земнаго поприща, и какъ бы ставить ее выше всехъ прочихъ своихъ заповѣдей? Потому что взаимная любовь, какою Онъ заповѣдалъ имъ есть главное условіе къ выполнению прочихъ обязанностей нашихъ къ ближнимъ; такъ что безъ нея онъ для насъ походить на яремъ и тяжкое бремя, а съ нею съ такою же выполняются легкостью съ какою мы выполняемъ собственныя желанія, и что она одна только сообщаетъ дѣламъ нашимъ всю цѣну и все достоинство. Кто не испыталъ на себѣ, какъ трудно намъ выполнять обязанности свои въ такомъ обществѣ, гдѣ раздоры и взаимныя распри возмущаютъ всю нашу душу? И какъ напротивъ выполнять ихъ легко, когда въ окружающихъ насъ царствуетъ миръ, согласіе и любовь? *Иногда зависть и сварливость*, говоритъ Апостоль Іаковъ, *ту нестроение и всяка зла вещь, плодъ же правды съется только въ миръ т. е. гдѣ хранить миръ, а это бываетъ только тамъ, гдѣ царствуетъ любовь.* Іаков. III. 16—18. Почему на согласныя семейства можно смотрѣть истинно, какъ на разсадники добрыхъ чадъ Христовой Церкви. Кого мы любимъ, тому во всемъ доверяемъ, того недоозрѣваемъ, предъ тѣмъ ни чѣмъ не тордимся, тому готовы сдѣлать всякую уступку, тому все прощаемъ и все отъ того переносимъ, почему Апостоль Павелъ любовь называетъ „исполненіемъ закона“ и „союзомъ“, какъ бы вмѣстилищемъ всякаго совершенства. Кто любитъ, для того и не нужны заповѣди; тотъ выполняетъ ихъ самъ собою. Если когда любовь и погрѣшаетъ, все ей прощается. Любовь, то-

ворить Апостоль, «покрывает множество грѣховъ». Наконецъ она только и придаетъ цѣну всякому доброму дѣлу, такъ что безъ нея и высочайшія добродѣтели, какъ и все другія совершенства, теряютъ все свое достоинство. «Если я раздамъ все свое имѣніе», говоритъ Апостоль Павелъ, «и тѣло собственное отдамъ на сожженіе, безъ любви и это все ни къ чему мнѣ не послужитъ» Коринѣ. XIII. 3. Какъ свѣтъ и теплота сообщаютъ двѣмъ аромату, а плодамъ пріятный вкусъ, такъ и любовь, можно сказать, всякому нашему доброму дѣлу придаетъ свой аромату и свой особенно пріятный вкусъ. Въ этомъ смыслѣ говоритъ одна притча, лучше кусокъ хлѣба, да съ любовью, чѣмъ цѣлый откормленный волъ, да — со враждою. Эту сладость любви ощущаетъ не только тотъ, для кого, по любви, что либо дѣлается, но и тотъ, кто самъ что нибудь дѣлаетъ по любви; послѣ каждаго своего такого дѣла Онъ вѣрно сознаетъ всю истину словъ Апостола Іоанна: «*пробывай въ любви, въ Богѣ пребываешь, и Богъ въ Тебѣ*». Іоан. IV. 16. Взаимная любовь сообщаетъ достоинство и тому, что мы дѣлаемъ собственно для Бога. *Аще принесеши даръ швой къ алтарю и ты мя помянешь, яко братъ твой и мати ничто на ты, ты даръ твой и шедъ примирися съ братомъ твоимъ и тогда принесеши даръ твой.* (Матѣ. 6 гл. 15).

Братіе, если мы дорожимъ любовью къ намъ Господа нашего Ісуса Христа и искренно желаемъ преуспѣвать въ исполненіи заповѣдей Его, то позаботимся прежде всего стяжать взаимную другъ къ другу любовь; будемъ любить другъ друга, какъ Онъ заповѣдалъ намъ; а какъ истинная любовь есть даръ Духа Божія, то собравшись нынѣ вознести молитвы свои къ Господу о здравіи, спасеніи и во всемъ благоуспѣшеніи виновниковъ настоящаго торжества и всего царствующаго дома, — будемъ молить Господа и о томъ, да поможетъ Онъ намъ благодатию Своею насадить, возрастить и сохранить въ сердцахъ своихъ взаимную другъ къ другу любовь. Аминь.

С Л О В О

ВЪ ДЕНЬ ПРАЗДНОВАНІЯ ВЪ ЧЕСТЬ ИКОНЫ БОЖІЕЙ МАТЕРИ СМОЛЕНСКОЙ.

Много можетъ моленіе матерне къ
благодарію Владыки, и никтоже прите-
кай къ ней посрамленъ отъ Ней будетъ, но
проситъ благодати и приѣмлетъ дарованіе
полезному прошенію. (Изъ молитвеннаго послѣд-
ствія Богородицы).

Заповѣдая намъ всегда имѣть въру и упованіе на мо-
литвенное предстательство святыхъ почившихъ въ Господь и
ангеловъ, святая церковь побуждаетъ насъ преимущественно
обращаться съ молитвами къ святѣйшей Ея Матери, какъ къ
единой предстательницѣ вѣрныхъ. Побуждая насъ къ сему, она,
въ одной изъ церковныхъ своихъ пѣсней, и внушаетъ вѣрнымъ,
что молитвенное предстательство за насъ Богоматери имѣетъ
особенную силу преклонять къ намъ благодаріе Владыки;
много бо можетъ, говоритъ, моленіе матерне къ благодарію
Владыки, — что никто изъ притекающихъ къ Ней не отойдетъ
отъ нея съ посрамленіемъ, но проситъ благодати и приѣмлетъ
дарованіе, но только, если оное ему на пользу и приѣмлетъ
говоритъ, дарованіе — полезному прошенію.

На этихъ трехъ мысляхъ изъ предложенной церковной
пѣсни остановимъ нынѣ наше вниманіе и разъяснимъ ихъ се-
бѣ въ общее назиданіе.

Много можетъ моленіе матерне къ благодарію Владыки.
Почему же много? Потому самому, что Она есть Матерь этого
Владыки, а Онъ ея сынъ по пріятію отъ Ней плоти. Она —
матерь Ему. Кому же во всякое время ближе къ Нему
доступъ, какъ не матери? Кто предъ Нимъ можетъ имѣть
больше дерзновенія? За кого и о чемъ не можетъ просить
мать сына своего? Съ другой стороны — Онъ — сынъ Ея. Какой
же сынъ не преклонитъ слуха къ моленію матери, не отвер-

заетъ для ней всего сердца и не поспѣшитъ исполнить ея прошенія? Добрый почтительный сынъ даже предупреждаетъ желанія своей матери. Такъ некогда поступилъ царь Соломонъ когда мать его Вирсавія, (смот. 3 цар. 2 гл. 21 ст.), вошедъ къ нему дала знать, что пришла о чемъ то его просить. Еще и не зная, о чемъ она хочетъ просить, онъ ей сказалъ: «проси, мать моя; ни въ чемъ не откажу тебѣ; исполню всѣ твои прошенія. Если Соломонъ такъ почиталъ матеръ свою, которая могла просить и не сообразнаго съ его желаніемъ, меньше ли Царь Небесный почтитъ мать свою, которая не можетъ ни пожелать, ни просить ничего не совместнаго съ Его величіемъ и святостію, — тѣмъ болѣе, что она была первою и ближайшею участницею всѣхъ страданій, какія потерпѣлъ Господь нашего ради спасенія и кровь Его, пролитая Имъ на крестѣ, взята изъ Ея пречистыхъ кровей! И можетъ ли быть, чтобъ Господь не почиталъ какимъ либо особеннымъ преимуществомъ молитвеннаго ходатайства своей матери, когда милость, оказываемая кому либо, по чьему нибудь ходатайству въ большей или меньшей мѣрѣ всегда подается по степени достоинства ходатая? Можетъ быть такъ только у насъ? Нѣтъ, братіе, такъ и на судѣ Божіемъ. Если бы возстали Илія и Моусей, сказали однажды Господь, раздраженный преступленіями своего народа, и тѣхъ не послушаю. *И тѣхъ не послушаю.* Значитъ Онъ отдавалъ предпочтеніе ходатайству ихъ предъ прочими святыми Вѣхо-Завѣтнаго времени. Какое жъ сравненіе всѣхъ святыхъ и В. и Н. З. съ честиѣйшею Херувимовъ и Серафимовъ? нѣтъ сравненія относительно Ея достоинства, не можетъ быть и относительно ходатайства.

Никто же притекаяи къ Ней посрамленъ отъ Ней будетъ, но просить благодати и пріемлетъ дарованіе полезному прошенію. *Никто же.* Почему жъ? Потому что удостоившись безпримѣрной чести быть матерію Господа по плоти, Она съ тѣмъ вмѣстѣ содѣлалась матерію и всѣмъ намъ, какъ родоначаль-

ница новаго міра, созданнаго во Христѣ Иисусѣ. *Елицы во Христа крестистися*, говоритъ А. Павель, *во Христа облеко-стեսя*. Если по сему каждый изъ насъ носить на себѣ имя возлюбленнаго Ея сына, называемый именемъ христіанина, и съ тѣмъ вмѣстѣ старается и въ мысляхъ, и въ чувствахъ, и въ желаніяхъ, и въ дѣлахъ, сколько нибудь начертать въ себѣ и святой Его образъ: то неправда ли, что Она дѣйствительно мать всѣмъ намъ? Самъ Господь, въ лицѣ возлюбленнаго ученика Своего, Іоанна, стоявшаго съ Ней при крестѣ Его, какъ бы усыновилъ насъ Ей въ словахъ: *се сынъ твой*. А приобщаясь тѣла и крови сына Ея, не входимъ ли съ Нею и въ кровное родство? Если же Она мать и намъ, то во всѣхъ нуждахъ и скорбяхъ къ кому жъ намъ ближе обращаться, какъ не къ этой матери? Кто скорѣе матери услышитъ голосъ или даже одинъ тихій вздохъ страждущаго? Кто кромѣ ея, скорѣе поспѣшитъ къ нему со всѣмъ участіемъ сердца? Съ другой стороны предъ кѣмъ и намъ съ большею свободою можно изливать всѣ свои чувства, изъяснять желанія, какъ не предъ матерію? Предъ кѣмъ охотнѣе раскрыть всѣ тайны своего сердца, какъ не предъ нею? И много ли нужно словъ самому недостойному сыну возбудить состраданіе и почти погаснуую любовь своей матери? Отецъ распутнаго сына, сказалъ Господь въ одной изъ своихъ притчъ, самъ вышелъ къ нему на встрѣчу, едва издавшаго его замѣтивъ, и обнявъ его, не давъ ему проговорить и половины приготовленныхъ словъ. А любовь матери не нѣжнѣй ли еще любви отеческой? Кто желалъ бы видѣть не въ притчѣ, а на самомъ дѣлѣ, какъ горяча любовь матери къ дѣтямъ и какъ не отступна она въ предствительствѣ за нихъ, довольно намъ вспомнить объ одной матери, упоминаемой въ Евангеліи, ходатайствовавшей предъ Господомъ за свою несчастную дочь. *Помилуй мя, Господи*, воила она, во всю дорогу, сопровождая Его къ предѣламъ своей страны; *дщи моя злы блвнуется*. Помилуй не ее, а меня, говоритъ, какъ бы страда-

нія несчастной были ея собственными. И, когда Господь не отвѣчалъ на эту волю, продолжая свой путь, она не отставая отъ Него во всю дорогу продолжала умолять Его, пока не получила желаемого отвѣта: *буди тебѣ якоже хочещи*. Менѣ ли можетъ моленіе Богоматери ко благосердію Владыки, когда она молить о тѣхъ, которые умоляютъ ее заступать имъ мѣсто матери? Но опыты лучше разсужденій. Многочисленные храмы по всѣмъ странамъ свѣта воздвигнутые и вновь воздвигаемые въ честь Ея имени, что это, какъ не памятники всюду расточаемыхъ Ею милостей, по молитвамъ къ Ней вѣрующихъ? Множество хвалебныхъ и благодарственныхъ пѣсней, сложенныхъ въ честь Ея же, безпрестанное обращеніе къ Ней при всякомъ молебномъ пѣніи въ честь пророкъ святыхъ, о чемъ все это свидѣтельствуешь, какъ не о благодарности, какой преисполнены къ Ней всѣ благочестивые молитвенники за безчисленныя Ея благодѣянія, и что выражаютъ, — какъ не надежду, по множеству опытовъ прежнихъ Ея милостей и впредь по молитвамъ своимъ ими пользоваться? Какъ впрочемъ ни много можетъ моленіе матери къ благосердію Владыки, но оно таково только тогда, когда мы просимъ чрезъ Нее чего нибудь полезнаго. Никто же приглаголюетъ къ Ней посрамленъ отъ Нея будетъ, но просить благодати и приѣмлетъ дарованіе, но какому жь прошенію? *Полезному*: но приѣмлетъ, сказано, дарованіе полезному прошенію. Но нужно ли упоминать объ этомъ? Кто бы сталъ просить объ томъ, что должно бы послужить не къ пользѣ просившему? Какъ это ни странно покажется, а весьма часто бываетъ, потому что не все то дѣйствительно намъ полезно, что самимъ намъ кажется такимъ. Евангеліе сохранило для насъ примѣры прошеній такого рода въ самомъ избранномъ даже обществѣ учениковъ Христовыхъ и притомъ лучшихъ. Однажды, тамъ сказано, мать двухъ сыновъ Зеведеевыхъ, то есть Іакова и Іоанна, приступила къ Иисусу и съ сыновьями своими стала

чего то у Него просить; Не вѣсте, отвѣчать Господь, и чего просите. Чего жь она просила? Чтобь одному изъ нихъ сидѣть по правую сторону Его престола, а другому—по лѣвую, когда откроется Его славное царство. Не полезнаго ли она просила? Конечно, такъ; но она забыла, что они призваны не царствовать, а послужить другимъ,—что они должны отличать-ся одинъ предъ другимъ не преимуществами власти, а смиреніемъ, и не предвидѣли, что просимое ими послужитъ только къ разстройству ихъ святаго общества, ибо узнавъ объ этомъ прочіе, сказано вознегодовали на этихъ братьевъ. Такъ то часто ошибаемся и мы, прося себѣ по видимому полезнаго, но что будучи полезнымъ для насъ, не совмѣстно съ пользою другихъ, или, что будучи полезно намъ для настоящаго, поведеть къ дурнымъ для насъ же самихъ послѣдствіямъ въ будущемъ, или, что будучи полезнымъ намъ для жизни плотской, не совмѣстнымъ оказалось бы съ благомъ жизни духовной,—лѣстить, напримѣръ, какой нибудь въ насъ страсти, какой нибудь дурной склонности и можетъ только усиливать въ насъ какую нибудь земную привязанность. Можетъ ли мать Господа такія молитвы возносить къ престолу свѣтѣйшаго сына и ходатайствовать о дарованіи по такимъ прошеніямъ? Какъ матери Господа, Ей всего свойственнѣе содѣйствовать намъ собственно въ томъ только, чтобъ болѣе или менѣе возвращать насъ сажденную въ насъ жизнь Христову и время отъ времени возводить насъ въ мѣру возраста и исполненія Христову, чтобъ въ каждомъ изъ насъ увидѣть въ полномъ отображеніи образъ возлюбленнаго Сына своего,—чтобъ такимъ образомъ не напрасно намъ свѣтѣйшую мать Его называть своею матерію. Почему и намъ всего ближе просить у Нея ходатайства о дарованіи благъ духовныхъ и вѣчныхъ,—изцѣленія напримѣръ, отъ различныхъ недуговъ души и совѣсти, пособія къ одолѣнію въ себѣ страстей, какихъ одолѣть сами не въ силахъ, къ стяжанію себѣ той, или другой добродѣтели; почему нибудь особенно намъ трудной и окрѣпленія среди искушеній отъ враговъ ви-

димыхъ или невидимыхъ и т. под. Чтожь касается до благъ земныхъ и временныхъ, ихъ просить только, какъ средства къ стяжанію благъ духовныхъ, и притомъ сколько требуетъ нужда, а не прихоть какой нибудь плотской прихоти, или завистливыхъ глазъ, или гордости житейской. Вспомнимъ, что случилось съ Израильянами въ пустыни, когда они наскучивъ одной манной, сходящей къ нимъ съ утромъ каждаго дня утромъ, кромъ субботы, возронтали, что у нихъ нѣтъ мяса и просили объ этомъ ходатайства вождя своего Моусея. Огорчались они этимъ благодѣявшаго имъ Господа. Господь однакожь общалъ и сказалъ: завтра жь они увидятъ исполненіе своего желанія. Утромъ подулъ сильный вѣтеръ съ противоположной стороны и пригналъ къ нимъ такое множество крастелей, что они ловили ихъ руками. Что жь вышло? Отъ множества желаемой пищи не могли удержать себя въ предѣлахъ умѣренности; отъ чего самая лучшая часть народа, составлявшая такъ сказать тукъ его, вымерла; ихъ сложили въ одну могилу, навалили на нее огромный холмъ и назвали его могилую прихотливыхъ. А какъ въ отношеніи къ полезному себѣ изъ благъ земныхъ ни кому нельзя довѣрять себѣ, частію по сильной нашей привязанности къ этой земной жизни, частію, по трудности каждому знать всѣ слабыя стороны своего характера и сердца, которыя обыкновенно прикрываетъ отъ насъ наше самолюбіе и которыя между тѣмъ нужно бы намъ знать, что бѣ, вмѣсто полезнаго, не пожелать себѣ чего либо или бесполезнаго или даже и вреднаго и потому, что никто изъ насъ не можетъ поручиться за себя, чтобъ онъ прошлаго не употреблялъ во зло себѣ или другимъ; то всего лучше всѣ наши молитвы къ Богородицѣ заключать преданіемъ въ Ея святую волю, какъ самъ даже Господь Иисусъ Христосъ во дни плоти своей заключалъ послѣднія свои молитвы къ Отцу Своему.

Послѣдуемъ матернему внушенію нашей церкви и, имѣя нужду въ посредничествѣ и ходатайствѣ о насъ предъ Господомъ святыхъ Божіихъ челоѣковъ, преимущественно будемъ обращаться къ молитвенному ходатайству самой матери Господа, въ той увѣренности, что много можетъ матернее Ея моленіе къ благосердію нашего небеснаго Владыки и никтоже притекаѣ къ ней посрамленъ отъ Нея будетъ. Только станемъ же такъ вести себя, чтобъ Она въ насъ видѣла какія нибудь черты образа возлюбленна-

го Сына Своего, а когда будем обращаться къ Ней съ своими молитвами, то во 1 хъ будемъ приносить ихъ во всей дѣтской простотѣ, какъ наши дѣти обращаются къ матерямъ своимъ; во 2 хъ просить о томъ прежде и всего болѣе, что могло бы послужить къ славѣ Господа и нашему спасенію или что по крайній мѣрѣ не могло бы послужить къ ущербу нашей духовной жизни, предавая себя однакожъ всегда въ Ея святую волю, въ полной увѣренности, что милосердная наша мать лучше насъ знаетъ всѣ наши нужды и потребности.

Аминь.

Протоіерей. Михаилъ Скрабинъ.

ОБЪЯВЛЕНІЕ

О КНИГАХЪ ДУХОВНАГО СОДЕРЖАНІЯ

ПРОДАЮЩИХСЯ

въ книжномъ магазинѣ И. Л. Тузова.

въ С.-Петербурѣ, по большой Садовой улицѣ, домъ Коровина

№ 16, противъ Гостиннаго Двора.

1) Новая Скрижаль или объясненіе о церкви, о литургіи и о всѣхъ службахъ и утваряхъ церковныхъ, Вениамина, арх. Нижегород. Въ 4-хъ частяхъ. Съ рисунками гравированными на деревѣ Л. Сьряковымъ. Изданіе 14-е. Отпечатано на веленовой бумагѣ Спб. 1883 г. ц. 2 р.

2) Священная Лѣтопись первыхъ временъ міра и чело-вѣчества, какъ путеводная нить при научныхъ изысканіяхъ. Георгія Властова. Въ 3-хъ томахъ. Изданіе второе исправленное. Всѣ три тома «Священная лѣтопись» опредѣленіемъ Святейшаго Синода одобрены для приобрѣтенія въ фундаментальныя и ученическія бібліотеки Духовныхъ Семинарій. Министертвомъ Народнаго Просвѣщенія рекомендованы для фундаментальныхъ бібліотекъ среднихъ учебныхъ заведеній. Рекомендованы для всѣхъ церквей. Спб. 1879 г. ц. 8 р. 50 в.

3) Историческое, догматическое и таинственное изъяснение божественной литургии. Собранные из священнаго писанія, правилъ и рѣшій вселенскихъ и помѣстныхъ соборовъ и проч. Иваномъ Дмитревскимъ. Вновь переложенное на современный русскій языкъ. Съ рисунками Академика Ѳ. Г. Солищева. Отпечатано на веленовой глазированной бумагѣ. Спб. 1883 г., ц. 3 р. Просимъ не смѣшивать этого новаго изданія съ прежнимъ, вышущеннымъ въ Москвѣ въ 1856 г. изложеннаго устарѣвшимъ слономъ и безъ рисунковъ.

4) Святель благочестія, или полный кругъ церковныхъ бесѣдъ, поученій и словъ. Протоіеря Василія Нордова. (Съ портретомъ автора). Въ 2-хъ томахъ, 1200 страницъ убористаго шрифта. Томъ первый. I. Бесѣды на Божественную Литургію. II. Бесѣды на блаженства Евангельскія. III. Бесѣды въ воспоминаніе священныя событія. IV. Катихизическія поученія. V. Слова на великія праздники, дни воскресныя и на воскресныя дни великаго поста. Томъ второй. Церковно-проповѣдническое трехлѣтіе, заключающее въ себѣ слова и поученія на разные случаи. С. Петербургъ, 1883 г. Цѣна 5 руб. Въ красивыхъ коленкоровыхъ переплетахъ 7 руб.

Составитель этихъ словъ, бесѣдъ и рѣчей, почтенный Вологодскій Протоіерей Василій Ивановичъ Нордовъ, уже давно извѣстенъ въ нашей проповѣднической литературѣ, какъ одинъ изъ лучшихъ проповѣдниковъ нашего отечества. Особенное достоинство его труда состоитъ въ безыскусственной, изящной простотѣ языка, онъ съ рѣдкою простотою и удобопонятностію объясняетъ важнѣйшіе и труднѣйшіе догматическіе вопросы и самыя догматы. Въ отношеніи къ изящной простотѣ рѣчи о. Прот. В. Нордовъ своимъ поученіями становится на одну высоту съ Рыбинскимъ о. протоіереемъ Путятнымъ.

5) Слова, бесѣды и рѣчи Филарета (Гумилевскаго), Архіепископа Черниговскаго и Нѣжинскаго. Въ четырехъ частяхъ. Изданіе 3-е. С. Петербургъ 1883 г. Цѣна 3 руб. 50 коп. Въ роскошномъ переплетѣ 4 руб. 50 коп. Содержаніе первой части. Отдѣленіе I-е. Слова и бесѣды на праздники Господни. Отдѣленіе II-е. Слова на освященіе хра-

-новъ; Второй части. Отдѣленіе III-е. Слова и бесѣды на
 -праздники Богородичныя. Отдѣленіе IV-е. Слова и бесѣды на
 дни воскресныя. Отдѣленіе V-е. Слова и бесѣды на дни
 святыхъ и на торжества. Третьей части. Отдѣленіе VI. Сло-
 ва и бесѣды въ свѣтъ Четырнадцатую. Отдѣленіе VII-е. Сло-
 ва и бесѣды въ свѣтъ Четырнадцатую. Отдѣленіе VIII-е. Сло-
 ва и бесѣды въ свѣтъ Четырнадцатую. Отдѣленіе IX-е. Слова во
 время холеры и загробной жизни. Четвертой части. Слова,
 бесѣды на рѣчи къ Черниговской епархіи. Отдѣленіе X. Бе-
 сѣды о молитвѣ Господней. Отдѣленіе XI. Слова о прише-
 ствіи Мессіи. Отдѣленіе XII. Слова о бесѣды на разные дни
 а) случаи. Отдѣленіе XIII. Рѣчи Писателя и Писателя. а) Высоко-
 -оуду. Высокоправственные и побудительныя бесѣды этого
 -Архипастыря, при чтеніи ихъ, сильно овладѣютъ на распо-
 -оженіе Духа, вызываютъ самыя возвышенныя благородныя
 -религіозныя чувствованія и побуждаютъ челоука къ нрав-
 -ственному исправленію. а) Обзоръ Русской духовной Литературы 1720—1858
 -а (умершихъ писателей). Книга 2-я. Черниговъ, 1863 г. Цѣ-
 -на 2 руб. 25 коп. (Книга первая, этого замѣчательнаго труда
 -Преосвященнаго Филарета, вся распродана. Поэтому присту-
 -плено къ новому ея изданію, значительно дополненному).
 -ажу. 7) Ученіе Евангелиста Іоанна о Словѣ. Филарета архі-
 -епископа Черн. Черниговъ, 1869 г. Цѣ. 1 руб. 25 коп. 8) Опытъ
 -объясненія на посланіе Апостола Павла къ Галатамъ. Филарета архі-
 -епископа Черн. Черниговъ, 1862 г. Цѣ. 75 коп. 9) Историческій
 -обзоръ ильсоновцевъ ильсоновцевъ Преческой Церкви. (Большой томъ,
 -464 стр.) Филарета архі-
 -епископа Черн. Черниговъ, 1864 г. Цѣна 1 руб.
 -50 коп. съ перес. 1 руб. 80 коп. 10) Православное догматическое
 -богословіе, Филарета, арх. Черн. 2 тома. Изданіе 3-е. С. Петербургъ,
 -1882 г. Цѣна 3 руб. Въ красивомъ переплетѣ 4 руб. 50 коп. 11)
 -Преосвященный Филаретъ былъ замѣчательнѣйшимъ
 -богословомъ и историкомъ православной Церкви. Его ученые
 -труды пользуются громкою и вполне заслуженною извѣст-
 -ностью. Его «Догматическое богословіе» отличается огромной
 -эрудиціей автора, столько глубонымъ философскимъ анали-

зомъ. При ясности изложенія и строгой соразмѣрности всѣхъ частей сочиненія, система его носить на себѣ характеръ вполне научной стройности и логической послѣдовательности въ развитіи входящихъ въ нее богословско-философскихъ положеній. «Извлеч. изъ брошюры» «Филаретъ архіепископъ Черниговскій». Тамбовъ 1880 г.

11) Русскіе святые, чтимые всею церковію или мѣстно. Житія святыхъ. На русскомъ языкѣ, за круглый годъ, двѣдцать мѣсяцевъ: январь, февраль, мартъ, апрѣль, май, июнь, июль, августъ, сентябрь, октябрь, ноябрь, декабрь. Съ добавленіемъ житія святыхъ южныхъ славянъ 12 мѣсяцевъ. Филарета арх. Черниговскаго. Спб. 1882 г. Цѣна 7 руб. Въ роскошныхъ коленкоровыхъ перепл. въ 4 книг. 10 руб.

12) Историческое ученіе объ отцахъ Церкви Филарета (Гумилевскаго) Архіепископа Черниговскаго. Въ трехъ томахъ (860 страницъ). С. Петербургъ, 1882 года. Цѣна 5 руб. Въ красивомъ переплетѣ 6 руб.

13) Необходимая настольная книга для каждаго христианина и для священника только что отпечатано и поступило въ продажу 7-е изданіе книги: Дни Богослуженія православной католической восточной Церкви. Протоіерея Г. С., Дебольскаго. 2 большихъ тома, въ 6 частяхъ. Спб. 1882 г. Цѣна 3 р., въ роскошномъ коленкоровомъ переплетѣ 4 руб.

«Дни Богослуженія» съ пользою могутъ занять мѣсто въ библиотекѣ всякаго любителя хорошаго чтенія и добрыхъ книгъ. Весьма нужно это сочиненіе и для церковныхъ библиотекъ; потому что изъ него пастырь прихода можетъ заимствовать матеріалы и для историческихъ поученій на разные дни и праздники, въ храмѣ, и для поучительныхъ собесѣдованій съ учениками сельской школы (Странникъ, 1886 г.

Книга эта можетъ служить матеріаломъ для воскресныхъ и праздничныхъ собесѣдованій въ церкви.

14) О говѣніи по уставу православной церкви. Протоіерея Г. С. Дебольскаго. Изд. 2-е. Спб. 1882 г. Цѣна 50 к.

15) Седмица говѣнія исповѣди и причащенія. Протоіерея Г. С. Дебольскаго. Изд. 2-е. Спб. 1882 г. Цѣна 20 к.

16) Семейство Виноиіи. Размышленія о болѣзни, смерти и воскресеніи Лазаря.

«Посвящается всѣмъ скорбнымъ сердцамъ, всѣмъ «труждающимся и обремененнымъ» — желая, чтобы убѣдились, что въ одной смиренной и крѣпкой любви къ Господу Іисусу обрѣтается упокоеніе сердца и надежда спасенія вѣчнаго».

Сиб. 1871 г. Цѣна 50 к.

17) Поученія къ простому народу. Іоанна Архангельскаго, священника Саратовской Орѣтенской церкви. Изд. 5-е. Сиб. 1882 г. Ц. 1 р. 50 к. Въ красив. переплетѣ 2 р. 25 коп.

18) О подражаніи Христу. Четыре книги. Твореніе Фомы Кемпійскаго. Переводъ А. Мѣщанинова. Изящное изданіе. Напечатанное въ 16-ю долю крупнымъ и четкимъ шрифтомъ. 700 страницъ. Цѣна 1 руб. Въ роскошномъ коленкоровомъ переплетѣ 1 руб. 50 коп.

19) Грековосточная церковь въ періодъ вселенскихъ соборовъ. Чтеніе по церковной исторіи Византіи отъ императора Константина великаго до императрицы Θεодоры (312—842). Профессора Ф. А. Терновскаго. Кіевъ, 1883 г. Цѣна 4 руб.

20) Божественное лице и дѣло Господа нашего и Спасителя Іисуса Христа. Сиб., 1882 г. Цѣна 1 руб.

21) Поученія сельскаго пастыря. Священника П. Боброва. Изд. 2-е. Сиб. 1881 г. Цѣна 1 р. 25 к. Въ красивомъ переплетѣ 2 р.

22) Полное собраніе поученій Протоіерея Р. Путятина. Съ портретомъ его, гравированнымъ на стали. Изданіе 19-е. Сиб. 1876 г. Цѣна 2 р., съ пересылкою 2 р. 50 к. Въ роскошномъ коленкоровомъ переплетѣ 3 р., съ пересылкою 3 р. 50 к.

«Никто не былъ такъ понятенъ народу своимъ проповѣднымъ словомъ, какъ о. Родионъ Путятинъ, нашъ народный проповѣдникъ, въ полномъ смыслѣ этого многозначительнаго слова».

23) Слово о смерти и прибавленіе къ нему. Епископа Игнатія (Брянчанинова). Сиб. 1881 г. Ц. 1 р. 25 к. Въ красивомъ переплетѣ 2 р.

24) Поученія на великіе праздники православной церкви и на 1-ю седмицу великаго поста. Составленыя архимандритомъ Іосифомъ. Спб. 1881 г. Ц. 1 р. Въ пер. 1 р. 50 к.

25) Отечникъ. Избранныя изреченія святыхъ иноковъ и повѣсти изъ жизни ихъ, собранныя Игнатіемъ (Брянчаниновымъ). Съ приложеніемъ портрета преосв. Игнатія и снимка съ его рукописи.

Предисловіе въ первому тому (аскетическихъ опытовъ). Большою томъ, въ 8-ю д. л. 551 страница, четкой печати. Спб. 1880 г. Цѣна 3 р. Въ красивомъ коленкоровомъ переплетѣ, съ золотымъ тисненіемъ 4 руб.

26) О терпѣннѣ скорбей. Ученіе Святыхъ отцовъ. Собранныя Епископомъ Игнатіемъ (Брянчаниновымъ). Изд. 2-е. Спб. 1802 г. ц. 75 коп. Въ красивомъ коленкоровомъ переплетѣ 1 р. 25 к.

27) Акаѣиствъ Святому Ангелу, неуспяемому хранителю челоуѣческой жизни. Изданіе пятое. Съ изображеніемъ Св. Ангела. Гражданской печати. Роскошное изданіе, отпечатано на веленовой бумагѣ, двумя красками, крупной печати. Спб. 1883 г. Цѣна 30 к., въ красивомъ переплетѣ 75 к.

28) Характеръ протестанства и его историческое развитіе. Ректора (бывшаго) С.-Петербургской духовной семинаріи, Архимандрита Хрисанфа (нынѣ Епископа). Изданіе 2-е. Спб. 1871 г. Цѣна 75 к.

29) Чтенія для дѣтей пастора Тодда. Перевелъ съ англійскаго Протоіерей Е. Поповъ. Въ двухъ частяхъ. Изданіе 4-е. Спб. 1875 г. Цѣна 50 к.

30) Бесѣды о божественной литургіи Архимандрита Макарія (Троицкаго) Бывшаго законоучителя Орловскаго Истиннута благородныхъ дѣвиць. Спб. 1881 г. Цѣна 50 коп., въ красивомъ переплетѣ 1 руб.

31) Толкованіе на псалмы. Составилъ Палладій, Епископъ Саранульскій. Изданіе 2-е, исправленное и дополненное. Вятка, 1874 г. Цѣна 2 р.

32) Оtvѣты на главнѣйшія возраженія противъ вѣры истиной. Спб. 1860 г. Цѣна 50 коп.

33) Потерянный Рай. Поэма Мильтона, перевелъ стихами С. И. Писаревъ. Напечатано въ 8-ю долю листа, 500 страницъ, съ подробною біографіею Мильтона и съ рисункомъ съ картины: Мильтонъ диктующій своей дочери поэмю «Потерянный рай». Спб. 1871 г. Цѣна 2 р.

34) Мессіада. Божественная поэма. Сочиненіе Блонштка. Перевелъ стихами С. И. Писаревъ. Въ 3-хъ частяхъ, съ біографическимъ очеркомъ и портретомъ автора, посвящена Его Величеству Государю Императору Александру II-му. Въ 8-ю долю листа, 900 страницъ. Спб. 1868 г. Ц. 4 руб.

35) Катихизическія поученія (къ простому народу), на символъ вѣры, молитву Господню, блаженства Евангельскія и на десять заповѣдей Божіихъ. Составлены Священникомъ Петромъ Макаровымъ. Отпечатано на хорошей бумагѣ, 284 стр. Спб. 1882 г. Цѣна 1 руб. 50 к. Въ роскошномъ колленкоровомъ переплетѣ 2 руб. 25 к.

Всѣ поученія отличаются по своему внутреннему характеру, искренностію, глубокимъ благочестивымъ чувствомъ, сердечностію и задушевностію и примѣнены къ современнымъ, религіозно-нравственнымъ общественнымъ и бытовымъ потребностямъ. Рекомендуемъ въ особенности всѣмъ сельскимъ священникамъ, какъ такія поученія, которыя съ большою пользою могутъ быть говорены въ церквахъ.

36) Объ истинномъ христіанствѣ. Съ присовокупленіемъ райскаго вертограда исполненнаго христіанскихъ добродѣтелей, или собранія поучительныхъ и утѣшительныхъ молитвъ. Сочиненіе Іоанна Арпдта. Два тома въ 5-ти частяхъ. Одобрено Ученымъ Комитетомъ Министерства Народнаго Просвѣщенія для ученическихъ бібліотекъ среднихъ учебныхъ заведеній и начальныхъ школъ. Изданіе 1875 г. напечатанное въ 8-ю долю листа 1240 страницъ. Цѣна 4 руб.

Книга эта написана для вразумленія тѣхъ, которые громко хвалятся Христомъ и Его словомъ, а сами ведутъ жизнь не христіанскую. Онъ убѣждаетъ, что истинное христіанство состоитъ въ изъявленіи живой, истинной, дѣятельной вѣры, — выражающейся плодами благочестія и правды.

Что истинное покаяніе исходить изъ внутренняго основанія сердца и чрезъ слово Божіе обновляетъ разумъ и духъ христіанина.

37) Письма о христіанской жизни. Въ 4-хъ частяхъ, Епископа Теофана. Большой томъ, въ 8 д. л. 787 страницъ убористой печати. Спб. 1880 г. Цѣна 3 р. Въ хорошомъ коленкор. переплетѣ съ золотымъ тисненіемъ 4 р.

38) Бесѣды православнаго священника съ старообрядцами. Священника Тимофея Твердынскаго. Изданіе 1876 года напечатанное въ 8-ю долю листа, 730 стр. Цѣна 1 р. 75 к.

39) Духовныя стихотворенія Здѣшняго съ эпиграфомъ: Прю Богу моему дождеже есмь. Изданіе третье, дополненное 20-ю новыми стихотвореніями. Цѣна 75 коп.

40) Вѣчное блаженство святыхъ, Ричарда Бакстра. Переводъ съ французскаго А. Свѣтлакова. Спб. 1882 г. Цѣна 1 руб. Въ переплетѣ 1 р. 50 к.

41) Правила святой жизни. Аввы Бернад. Переводъ съ франц. языка. Спб. 1882 г. Ц. 50 к., въ роскоши. перепл. 1 р.

42) Лѣтопись церковныхъ событій и гражданскихъ, происходящихъ церковныхъ отъ Рождества Христова до 1879 года. Архимандрита Арсенія. С. Петерб., 1880 г. Цѣна 4 р.

43) Проповѣди Архим. Анастасія, Спб. 1880 г. Цѣна 1 р. 50 к. Въ переплетѣ 2 р.

44) Утѣшеніе въ смерти близкихъ сердцу. Еп. Гермона, 6-е изданіе, Спб. 1880 г. Цѣна 35 к. Съ пер. 50 к.

45) Поминанье (Для записыванія о здравіи и за упок. Спб. 1880 г. Цѣна въ красивомъ переплетѣ съ футляромъ 60 коп., въ бархатѣ съ золотымъ обрѣзомъ и бронзой. Цѣна 2 р., съ перес. 2 р. 50 к.

46) Слова о священствѣ святаго отца нашего Іоанна Златоустаго Архіепископа, въ переводѣ Колоконова, 2 изд. Спб. 1874. Ц. 50 к.

47) Полное собраніе Поученій Протоіеря Іоак. Конст. Романова, Законоучителя Смольнаго Училища Два тома въ 8 д. л., болѣе 1400 страницъ убористой печати. Спб. 1880—81 года. Цѣна 4 р. 50 к. въ роскоши. перепл. 6 р.

- 48) Нравственное учение Исаака Сирина. 1874 г. ц. 50 к.
- 49) О кончинѣ міра. 3 поученія изъ соч. Еписк. Игнатія (Брянчанинова). Изд. 2-е. Спб. 1881 г. Ц. 20 к.
- 50) Приготовленіе къ таинствамъ исповѣди и св. причастія. Епископа Игнатія (Брянчанинова). Изд. 2-е. Спб. 1883 г. Ц. 30 к.
- 51) Слова, бесѣды и поученія. Архимандрита Макарія (нынѣ Епископа). 1879 г. Спб. 1881 г. 261 стр. Пящное изд. Ц. 1 р. 50 к. Въ красивомъ перепл. съ золот. тиснен. 2 р.
- 52) Систематическій сборникъ дѣйствующихъ постановленій по счетоводству и отчетности мѣст. и властей въ домства св. Синода. Сост. Алексѣевъ. Спб. 1880 года. ц. 1 руб. 50 коп.

22 августа въ г. Тотьмѣ скончался *Геодосій*, архіепископъ Вологодскій, бывшій Ректоромъ Воронеж. Семинаріи (1861—1863) г.

Въ ночь на 14 сент. скончался ключарь Москов. храма Христа Спасителя протоіерей. Григ. К. *Буларевичъ*, бывшій смотритель Павлов. дух. училища.

Редакторъ, Ректоръ Семинаріи, Архимандритъ *Димитрій*.

Пол. дозв. Цензоръ, Магистръ, Протоіерей П. Палицынъ. Сентября 15 дня 1883 года.