



**Данное издание оцифровано
в Воронежской областной
универсальной научной библиотеке
им. И.С. Никитина**

394018, г. Воронеж, пл. Ленина, 2 / ул. Орджоникидзе, 36

Понедельник– четверг 9.00-20.00

Суббота, воскресенье 12.00-20.00

Пятница -выходной

<http://vrnlib.ru>
<http://vk.com/vounb>
e-mail: vounb@mail.ru
+7 (473) 255-05-91



НЕОФФИЦИАЛЬНАЯ ЧАСТЬ
ВОРОНЕЖСКИХЪ
ЕПАРХІАЛЬНЫХЪ ВѢДОМОСТЕЙ

годъ жхѳѳ. || № 16 || 15 АВГУСТА.

ПОХВАЛА ПРЕСВЯТОЙ БОГОРОДИЦѢ,

въ праздникъ Ея успенія.

СВ. ІОАННА ДАМАСКИНА.

Для Матери Божіей неужны похвалы наши; но мы имѣемъ нужду въ Ея славѣ. Въ самомъ дѣлѣ, какъ прославить то, что уже препрославлено? Какъ сдѣлать источникъ свѣта еще свѣтлѣе? По истинѣ, мы, совершая это празднество, сами сплетаемъ себѣ вѣнецъ: *живу Азъ, глаголетъ Господь, зане прославляющія Мя прославою* (1 Цар. 2, 30).

Сладко, воистину сладко вино и питателенъ хлѣбъ, который мы вкушаемъ; первое веселитъ, а послѣдній укрѣпляетъ сердце человѣка. Но что сладостнѣе Матери Бога моего? Она плѣнила мой умъ, увлекла языкъ; о Ней я по-

мышляю и днем и ночью. Она—Матерь Слова, и подаетъ слово; Она—плодь отъ щеплодной, дѣлающей плодоносными бесплодныя души. Нынѣ мы празднуемъ священное и Божественное Ея преставленіе. Приидите же, востечемъ на таинственную гору, превышъ житейскихъ и вещественныхъ помысловъ, и вшедши въ Божественный и непроницаемый мракъ во свѣтъ Божию, воспоемъ безиредѣльную силу: какъ Тотъ, Кто съ превъсиренней, духовной и недосыгаемой высоты, не оставивъ нѣдръ Отчихъ, свисшелъ въ утробу Дѣвы, былъ зачатъ Ею, воплотился, добровольно подвергъ Себя страданіямъ и смерти и опять вознесся къ Отцу съ плотію, созданною отъ земли, стяжавъ тлѣніемъ нетлѣніе,—привелъ къ Отцу Своему и Матерь Свою по плоти, и ту, Которая была земнымъ небомъ, перенесъ на небесную землю.

Нынѣ умственная одушевленная лѣствица, по которой Вышній, нисшедши, явился на землѣ и пожилъ съ челоуѣками, возшла отъ земли на небо посредствомъ смерти, какъ-бы нѣкоторой лѣствицы. Нынѣ земная трапеза, неискособрачно носившая небесный хлѣбъ жизни, уголь Божества, взята отъ земли на небо, и врата Божіи, зряція на востоки (Иезек. 43, 2), сдѣлались вратами небесными. Нынѣ одушевленный градъ Божій изъ земнаго Іерусалима предлагается въ Іерусалимъ небесный; родившая изъ Себя первенцемъ и единороднымъ Того, Кто *первороденъ всяя твари* (Кол. 1, 15) и единороденъ отъ Отца, водворяется въ церкви первородныхъ; одушевленный и умственный кивотъ Господень вносится въ покой Сына. Дверь райская отверзается и приѣмлетъ Богоносную ниву, на которой произрасло древо вѣчной жизни, то есть Христось, виновникъ жизни всѣхъ, разрѣшившій преслушаніе Евы и поправшій смерть Адама; изсѣченный вертепъ приѣмлетъ гору несѣкомую, отъ которой камень, отторгшійся безъ рукъ, наполнилъ всю землю (Дан. 2, 34, 35). Ложе Божественнаго воплощенія Слова почилъ въ преславномъ гробѣ, какъ-бы въ чертогѣ, и изъ него переселилось въ

небесный брачный чертогъ, чтобы славно царствовать съ Сыномъ и Богомъ, оставивъ гробъ ложе для тѣхъ, которые живутъ на землѣ. Итакъ, гробъ есть ложе? Подлинно, ложе, и при томъ свѣтлѣйшее всякаго другаго ложа; оно сіяетъ не блескомъ золота, не чистотою серебра, не свѣтлостію камней, и украшается не шелковыми тканями, не златотканною одеждою и багряницею, но Богосіяющимъ свѣтомъ Всесвятаго Духа. Оно служитъ не для возлежанія любящихъ землю, но доставляетъ тѣмъ, которые плѣнены Духомъ, жизнь праведныхъ душъ, предстоявіе предъ Богомъ, которое лучше и вожделѣннѣе всякаго блага. Этотъ гробъ украсяѣе Едема. Я не буду говорить о лести, употребленной врагомъ въ Едемѣ; о благовидномъ, такъ сказать, совѣтѣ, зависти, обманѣ; о слабости Евы, ея легковѣріи, сладкой и вмѣстѣ горькой пици, чрезъ которую она и сама потеряла умъ, и лишила его своего мужа; о преслушаніи, изгнаніи, смерти; не буду говорить объ этомъ, чтобы не сдѣлать праздника поводомъ къ печали; но скажу только, что этотъ гробъ вознесъ отъ земли на небо смертное тѣло, а Едемъ низвелъ прародителя нашего съ неба на землю. Ибо гдѣ, какъ не тамъ, созданный по образу Божію подвергся осужденію: *земля еси и въ землю отидеши* (Быт. 3, 19)? Этотъ гробъ важнѣе и древней скини, потому что принялъ въ себя умный, одушевленный, Богосвѣтлый свѣтильникъ и живоносную трапезу, на которой хранились не хлѣбы предложенія, но хлѣбъ небесный, не огонь вещественный, но невественный огонь Божества. Этотъ гробъ священнѣе Моусеева кивота; потому что онъ заключилъ въ себѣ не тѣни и образы, но самую истину. Онъ вмѣстилъ въ себѣ чистую и златовидную стамну, которая содержала небесную манну; вмѣстилъ одушевленную скрижаль, въ которой перстомъ Божіимъ, то есть Всесвятымъ Духомъ, заключено было воплощенное Слово, Слово ѳюстасное; вмѣстилъ златую кадильницу, которая произрастила уголь Божества и облагоухала всю тварь.

Да бѣжать демоны, да возрыдають, подобно древнимъ Египтянамъ, окаяннѣйшіе Несторіане и вождь ихъ—этотъ новый фараонъ, жестокій губитель и мучитель; потому что они погрязли въ пучинѣ Богохульства. А мы, спасшіеся и немокрыми стопами прешедшіе сланое море нечестія, воспоемъ исходную пѣснь Матери Божіей. Церковь—эта Маріамъ—да возьметъ въ руки тимпанъ и да начнетъ праздничественную пѣснь. Юныя дѣвы духовнаго Израиля да изыдутъ съ органами и да воспоютъ въ ликахъ; цари земные и судиі съ князьями, юноши и дѣвы, и старцы съ юнотами да прославятъ Богородицу; всѣ сословія, всѣ племена и народы, на разныхъ языкахъ и нарѣчійхъ, да воспоютъ новую пѣснь. Да огласится воздухъ духовными свирѣлями и трубами, и да озарится спасительный день огненными блистаніями. Веселитесь небеса и облака дождите радость! Взыграйте овны избраннаго Божія стада—Божественные Апостолы, которые, подобно великимъ и недосыгаемымъ горамъ, возвышаетесь выпреними созерцаніями; зыграйте и вы, агнцы Божіи, народъ святой, овцы Церкви, которые, подобно холмамъ, достигаете желаніемъ высокихъ горъ. О чудо! Источникъ жизни, Матерь Госнода моего умираетъ. Нужно, чтобы то, что составлено изъ земли, и возвратилось въ землю, а потомъ взшло на небо, принявъ въ землѣ чистѣйшую жизнь, чрезъ отложеніе въ ней плоти. Нужно, чтобы тѣло чрезъ смерть, какъ-бы чрезъ огонь въ горнилѣ, подобно золоту, очистившись отъ земной мрачной тяжести тлѣнія, востало изъ гроба нетлѣннымъ, чистымъ и озареннымъ свѣтомъ безсмертія.

Нынѣ давшая начало другаго бытія, то есть тѣлеснаго, Тому, Кто не имѣлъ временнаго начала первому и вѣчному бытію Своему, получаетъ начало другой жизни отъ Того-же, Кто далъ Ей начало жизни первой. Радуйся Сіонъ—Божественная и святая гора, на которой пребывала гора Божія, одушевленная! радуйся новый Вевилъ, въ которомъ былъ помазанъ столпъ—человѣческая природа, запечатлѣнная Боже-

ствомъ! Съ тебя, какъ-бы съ Елеонской горы, Сынъ Ея вознесся на высоту небесную. Да уготовятся всемірное и страннѣйшее облако и крила вѣтренныя и да принесутъ въ Сіонъ Апостоловъ съ концовъ земли! Кто сія, подобно облакамъ и орламъ, слетающіеся къ тѣлу—источнику всеобщаго воскресенія, чтобы послужить Матери Божіей? Кто сія восходящая, убѣленная, вся добрая, блистающая какъ солнце? Да выиграютъ гусли духовныя—уста Апостоловъ; да звучатъ кимвалы—верховные богословы! Героеей, избранный сосудъ, освященный Божественнымъ Духомъ, Божественнымъ вдохновеніемъ исцывавшій и научившійся Божественнымъ предметамъ, весь да изыдетъ изъ тѣла, весь да воспламенится желаніемъ и воскликнетъ хвалебныя пѣсни. Всѣ народы да воспещутъ руками, да восхвалятъ Богородицу; Ангелы да послужать мертвенному Ея тѣлу. Дщери Іерусалимскія, послѣдуйте за Царицею, и какъ ближнія Ея дѣвы юношеству духомъ, войдите вмѣстѣ съ Нею къ Жениху и станьте одесную Владыки. Сниди, сниди, Владыко, и воздай Матери Своей достойныя награды за воспитаніе Твое! Прости Божественныя руки и приими Матернюю душу,—Ты, Который на крестѣ предалъ духъ въ Отческія руки! Воззови Ее сладкимъ гласомъ: приди, прекрасная, ближняя Моя, сіяющая красотою дѣвства свѣтлѣе самаго солнца; Ты даровала Мнѣ отъ Себя плоть; участвуй же со Мною во всемъ Моемъ. Приди Матерь къ Сыну, приди и царствуй съ Тѣмъ, Кто произшелъ изъ Тебя и вмѣстѣ съ Тобою терпѣлъ нищету. Приди, Владычица, приди не какъ Моусей, который возшелъ и умеръ; нѣтъ, прежде умри, а потомъ взойди. Положи душу въ рукахъ Сына Своего; возврати персть персти, чтобы и эта вознеслась съ Тобою.

Народъ Божій! возведи очи твои, возведи! Вотъ въ Сіонѣ кивотъ Господа Бога силъ: Апостолы тѣлесно предстали предъ нимъ и погребаютъ живоначальную и Богопріемную плоть; Ангелы невестественно и невидимо окружаютъ его, предстоя

Матери Владыки своего со страхомъ, подобно рабамъ; Самъ Господь присутствуетъ здѣсь, вездѣ сый и вся исполняющій, все содержащій и никакимъ мѣстомъ необъемлемый, потому что въ Немъ, какъ въ Творцѣ и Промыслителѣ, *всяческая состоится* (Колос. 1, 17). Вотъ Дѣва, дочь Адама, Матерь Божія плотъ возвращаетъ землѣ чрезъ Адама, а душу препосылаетъ въ небесныя обители чрезъ Сына. Да святится градъ святыи и да получить съ благословеніями вѣчное благословеніе! Да предшествуютъ Ангелы восхожденію Божественной скинии, и да составляютъ украшеніе гроба! Да озарится онъ сіяніемъ Духа! Да уготовится муро и помажется всечестная и благовоинѣйшая плотъ! Да течетъ чистая струя и да почерпнется благословеніе изъ чистѣйшаго источника благословенія! Да торжествуетъ земля, принимая плотъ; радостно да подвигнется воздухъ отъ восхожденія духа; да возвѣютъ вѣтры, росоносные и исполненные благодати! Вся тварь да восхвалитъ восхожденіе Богоматери! Лики юношей да воскликнуть; уста риторовъ да источать пѣснопѣнія; души мудрыхъ да помышляютъ отъ этомъ чудѣ; старцы, украшенные сѣдинами, да созерцаютъ его съ благоговѣніемъ! Всякое твореніе да принесетъ отъ себя дань торжеству! Но и послѣ этого еще не будетъ постигнута высота такого величія.

Придите, отъидемъ умственно всѣ съ отходящею. Придите свидемъ сердечною любовію всѣ съ нисходящею во гробъ. Станемъ окрестъ священнѣйшаго одра; возгласимъ священныя пѣсни, воспѣвая такъ: *радуйся Благодатная! Господь съ Тобою* (Лук. 1, 28). Радуйся, предъувѣденная Матерь Божія! Радуйся, предъизбранная прежде вѣковъ совѣтомъ Божиимъ, Божественнѣйшая лѣторасль земная, жилище огня Божественнаго, священнѣйшій столпъ Духа Святаго, источникъ воды живой, садъ древа жизни, лоза Божественнаго вертограда, истощающаго одушевленный нектаръ и амврозію, рѣка, исполненная благоволеній Духа, нива, произрастившая Божественный класъ, роза, цвѣтущая дѣвствомъ и издающая

благовоніе благодати, лилія, украшающая царское одѣяніе, Агница родившаго Агница Божія, вземлющаго грѣхъ міра, палата спасенія нашего, высшая Ангельскихъ силъ раба и Матерь! Приидите, станемъ окрестъ чистѣйшаго гроба и почерпнемъ изъ него Божественную благодать. Приидите, понесемъ на раменахъ души плоть приснодѣвственную; войдемъ во гробъ и умремъ вмѣстѣ съ Нею; умремъ для плотскихъ страстей, проживемъ же съ Нею жизнью безстрастною и непорочною. Приложимъ слухъ къ Божественнымъ пѣснопѣніямъ, исходящимъ изъ невестественныхъ Ангельскихъ устъ. Войдемъ и поклонимся, и познаемъ преславное чудо, какъ Матерь Божія взята и вознесена отъ земли; какъ перенесена на небо; какъ предстоитъ Сыну выше всѣхъ чиновъ Ангельскихъ, потому что нѣтъ преграды между Матерью и Сыномъ.

(Рад. Христ.)

Взглядъ Аввакума на ученіе и обряды православной церкви ¹⁾).

Аввакумъ, подобно другимъ расколоучителямъ, не столько вооружался противъ православной церкви за мнимыя измѣненія такъ называемаго древле-православнаго ученія, сколько за исправленіе церковныхъ обрядовъ. Для Аввакума церковный обрядъ былъ неприкосновенной святыней, выше и цѣннѣе всякихъ догматовъ вѣры. По этой причинѣ отзывы Аввакума объ обрядахъ, видоизмѣненныхъ и исправленныхъ въ православной церкви при патр. Никонѣ, отличаются самой крайней ожесточенностью,—здѣсь ложно—религіозный фанатизмъ Аввакума уже не зналъ никакихъ ограниченій.

¹⁾ Окончаніе см. № 15 Вор. Елар. Вѣд.

Аввакумъ не останавливается долго на обсужденіи и разрѣшеніи вопросовъ, почему произошло и откуда взято то или другое обрядовое измѣненіе въ православной церкви, важно-ли оно само по себѣ и какое можетъ имѣть вліяніе на церковную жизнь, на чистоту содержимаго церковью ученія, и что вообще, надо считать нормою для сужденія о чистотѣ и святости церковныхъ обрядовъ. Вопросы эти заранѣе предрѣшены и разрѣшены имъ легко и просто: «вся, яже отъ отецъ пріѣша, свята и непорочна суть». Всякое измѣненіе обряда производилось или отъ діавола, или отъ самаго антихриста. «Удумали со діаволомъ вся перемѣнить, обыкновенно говорилъ въ такихъ случаяхъ Аввакумъ и добавлялъ: чему быть?! дѣти его; будь они прокляты съ лукавымъ замысломъ своимъ». «То печать антихриста, то антихристово таинство», писалъ Аввакумъ о томъ или другомъ новоисправленномъ обрядѣ. Въ понятіяхъ русскихъ людей XVII вѣка вообще, и у раскольниковъ въ особенности, царствомъ антихриста считался Римъ, какъ центръ, изъ котораго власть и леств антихриста распространяется по всей вселенной. И Аввакумъ рѣшилъ въ своемъ воображеніи, что всѣ такъ называемыя имъ *никоніанскія затѣйки* (т. е. исправленія церковныхъ обрядовъ) идутъ непосредственно изъ Рима, а въ своихъ сочиненіяхъ онъ употребляетъ всѣ усилія, чтобы доказать это. Тутъ онъ прибѣгаетъ къ положительнымъ вымысламъ и клеветамъ, впадаетъ въ нелѣпныя противорѣчія, а то просто начнетъ глумиться и кощунственно издѣваться надъ тѣмъ или инымъ православнымъ обрядомъ, и само собой получится у него, что все въ православной церкви явно мерзко и богохульно, какъ леств самаго антихриста.

Возьмемъ православный обрядъ крестнаго знаменія и священническаго благословенія. Обычай креститься тремя перстами въ честь Св. Троицы и при благословеніи употреблять

такъ называемое именованное перстосложеніе введенъ былъ повсюду въ русской церкви патр. Никономъ на основаніи практики церкви греческой, и патріархъ Никонъ, вводя его у насъ въ практику церковную, имѣлъ въ виду согласовать эту послѣднюю съ порядкомъ православной церкви греческой. Но Аввакумъ совсѣмъ иначе посмотрѣлъ на дѣло. Онъ называетъ этотъ священный обрядъ антихристовымъ измышленіемъ, печатью антихриста, развращенною малаксою и производитъ его прямо изъ Рима. «Се бо есть древняго Фармоса «и отступника папы римскаго мудрованіе его со діаволомъ, «пишетъ Аввакумъ, — онъ тремя персты крестился и людей благословлялъ». 1) И далѣе Аввакумъ вымышляетъ цѣлую исторію о томъ, какъ этотъ папа Формозъ за нечестіе свое, именно за триперстную ересь, былъ казненъ по смерти своей ревнителемъ православія, папой Стефаномъ, и какія чудеса при этомъ совершилъ Господь, явно показуя, что зло пагубно мудрованіе — триперстная ересь. 2) Этого однакожь не довольно для Аввакума. Желая показать, какія пагубныя послѣдствія происходятъ отъ употребленія троеперстія и именованнаго благословенія, онъ придумываетъ еще чудовищное объясненіе смысла этихъ православныхъ обрядовъ и дѣйствія ихъ на душу вѣрующаго, заканчивая все разсужденіе, по обыкновенію, бранью. «А триперстная (ересь) пишетъ Аввакумъ, «явна бѣ во апокалиписѣ: изъ нея бо исходятъ три духи «нечисты и вселяются въ поганую душу, — переводне рещи:

1) Матер. для ист. рус. рас. т. V, 257.

2) По свидѣтельству Баронія, Евзимія и Лютирандо, папа Формозъ дѣйствительно былъ казненъ по смерти своей Стефаномъ чрезъ усѣченіе перстоу, какими совершалъ священнодѣйствія, но казненъ не за триперстную ересь, какъ думалъ Аввакумъ, а за недостойное поведеніе и незаконный захватъ папскаго престола. Чудесь-же при этой казни не было никакихъ; ихъ Аввакумъ выдумалъ самъ. См. Прав. Собесѣди. 1863 года, кн. 1.

«три жабы, или три лягуши, и оскверняютъ человѣка... Въ «ней бѣ тайна тайнамъ сокровенная: змій, звѣрь и лжепро-
«рокъ, сирѣчь змій—діаволъ, а звѣрь - царь лукавый, а лже-
«пророкъ—папезъ римскій и прочіи подобни имъ. Всякъ бо,
«крестится тремя персты, кланяется первому звѣрю—папезу
«и второму—русскому, творя ихъ волю, а не Божию; или
«рещи: кланяется и жертвуетъ душою тайно антихристу и
«самому діаволу... И у запечатлѣвшагося бываетъ умъ те-
«мень и мраченъ, не разумѣваетъ таковой истины церковной,
«омрачая, злѣ погибаетъ . въ тартарѣ преглубокомъ. Да
«полно о томъ бесѣдовать, возьми ихъ чертъ! Христу и намъ
«они не надобны». ¹⁾ Въ другомъ мѣстѣ, во 2-мъ посланіи
къ нѣкому Сумову, Аввакумъ поэтизируя представляетъ
то-же самое въ еще болѣе ужасныхъ и поразительныхъ
образахъ. Здѣсь онъ представляетъ, что антихристъ уже
явился на Руси и во образѣ жены любодѣйцы ѣздитъ на
красномъ конѣ, имѣя въ рукѣ чашу полную мерзости и любо-
дѣянія, и наплетъ изъ нея всѣхъ къ гибели. Что-же это
за чаша? Это именно—троеперстіе и именованное благосло-
веніе, эти священныя и православныя обряды, которые Авва-
кумъ глумясь называетъ то щепотью, то кубишемъ, то
каракулей. ²⁾

Возьмемъ другой православный обычай—употребленіе
четвероконачнаго креста. Четвероконачный крестъ употре-
блялся въ русской церкви и до Никона; патр. Никонъ, на
основаніи практики церкви греческой, ввелъ только его во
всеобщее употребленіе въ церкви: на куполѣ храма, на про-
сфорахъ, на престолѣ, на иконахъ, гдѣ досего употреблялся

¹⁾ Матер. для истор. рус. рас. VIII, 71—73.

²⁾ Матер. для истор. рус. рас. т. V, 205.

крестъ осмиконечный или трисоставный; при этомъ, вводя употребленіе четвероконечнаго креста, православная церковь воздавала должное почитаніе и кресту осмиконечному наравнѣ съ четвероконечнымъ. Введеніе этого обычая, какъ всякая церковная перемѣна, вызвало цѣлую бурю въ душѣ Аввакума, и Аввакумъ не замедлилъ бы разразиться громомъ проклятій противъ него, производи его прямо отъ діавола или отъ антихриста, но здѣсь онъ натолкнулся на важное затрудненіе. Четвероконечный крестъ былъ въ употребленіи въ нашей церкви и до Никона, напр. на епитрахили, стихаряхъ, пеленахъ и т. п. Рѣшительно проклипать его Аввакуму было неудобно, иначе Аввакумъ проклялъ-бы то, «еже отъ отецъ пріиша». Что-же дѣлать? Очевидно, охулить только то, что введено при патр. Никонѣ, не касаясь того, что было до Никона. Аввакумъ такъ и дѣлаетъ; онъ прокликаетъ и одобряетъ употребленіе четвероконечнаго креста, совершенно не замѣчая того, что въ сужденіяхъ его получается прямое противорѣчіе. Въ словѣ «на крестоборную ересь» Аввакумъ старается доказать, что совершенный крестъ Христовъ — осмиконечный или трисоставный, а четвероконечный крестъ есть сѣновный, употребляемый будто-бы въ ветхомъ завѣтѣ, это—предтеча истиннаго креста Христова, и, какъ таковой, его должно употреблять въ церкви, но только тамъ гдѣ отцы положили, т. е. на епитрахили, стихаряхъ, пеленахъ и т. п. Рядомъ же съ этимъ мнѣніемъ о четвероконечномъ крестѣ у Аввакума развивается другое: четвероконечный крестъ есть римскій крыжъ, в.... . римскаго костела, четвероконечная колесница, въ которую впряжены никоніянъ—еретики и на которой ѣздилъ самъ антихристъ. 1) «Иже кто, пишеть Аввакумъ, учинить его на просфирахъ, или напишеть на немъ

1) Мат. для истор. рус. рас. т. V, 361.

«образъ распятаго Христа, и положить его на престолѣ вмѣсто тричастнаго: таковой мерзокъ есть и непотребенъ въ церкви, подобаетъ его изринуть». ¹⁾ Изъясняя подробнѣе происхожденіе четвероконечнаго креста, Аввакумъ сочиняетъ цѣлую нелѣпую исторію въ томъ-же духѣ, и потомъ обращается къ обычному приему доказательства своихъ мыслей отъ брани и проклятій. «Егда же соблудиша римскіи люди надъ церковью, пишетъ онъ, нарекоша имя ей костель, той же стоитъ на костяхъ апостола Петра: оттолѣ восиріяша и крестъ съ колодкою Петровъ, ²⁾ а Христовъ отринули прочь, и стали писать распятіе Христово на сѣновомѣ, еже есть на четвероконечномъ крестѣ, и сіи двѣ вещи Петровъ крестъ и четвероконечный изринуша съ одново Владыку своего крестъ Христовъ. Мы-же, правовѣрніи, сіе б.....е мудрованіе римскаго костела и в..... въ его поляковъ и кievскихъ уніять, еще же и нашихъ никоніяхъ, за вся ихъ нововводныи коби еретическія анаеѣмъ трижды предаемъ!... ³⁾

Всего характернѣе по своей гнусности отзывы Аввакума объ обрядахъ православной церкви, употребляемыхъ при совершеніи таинствъ Крещенія, Причащенія и др., особенно если сопоставить ихъ съ отзывами Аввакума о самыхъ таинствахъ. Со времени патр. Никона, на основаніи практики церкви греческой, начали у насъ совершать литургію *на пяти* просфорахъ, а не *на семи*, какъ это было до того ⁴⁾,

¹⁾ Мат. для истор. рус. рас. т. V, 279.

²⁾ Петровымъ Аввакумъ называетъ крестъ съ *возлазіемъ* + (см. т. V, 220, пр.) и тоже, кажется, по собственному измышленію.

³⁾ Матер. для истор. рус. рас. т. V, 279.

⁴⁾ Впрочемъ по древнимъ Соловецкимъ службникамъ полагалось употреблять на проскомидіи только 6 просфоръ, и въ нихъ-же видно, что этотъ обычай былъ только видоизмѣненіемъ первоначальнаго обычая употреблять 5-ть просфоръ. См. Прав. Собесѣдн. 1856 г., 149—169 стр.

при чемъ на проскомидіи положено было вынимать изъ третьей просфоры не одну частицу въ честь святыхъ, какъ дѣлалось ранѣе, а девять въ честь девяти чиновъ святыхъ, изъ четвертой же и изъ пятой просфоръ положено было вынимать неопредѣленное количество частицъ за живыхъ и умершихъ. ¹⁾ При Никонѣ-же, и также на основаніи практики церкви греческой, уставовлено было совершать церковное хожденіе (напр. при крещеніи—вокругъ купели, при вѣчаніи—вокругъ налоя и т. п.) не *посолонь*, какъ дѣлалось ранѣе, но *противъ солнца*. ²⁾ Посмотримъ теперь, что говоритъ Аввакумъ объ этомъ. Обычай служить на пяти просфорахъ онъ, по обыкновенію своему, производитъ изъ Рима, а обычай хожденія противъ солнца—непосредственно отъ діавола. «Удумали со дьяволомъ, писалъ Аввакумъ въ своей автобіографіи, все перемѣнить... въ крещеніи явно духу лукавому молитца велятъ (я-бъ имъ и съ нимъ въ глаза наплевалъ)! и около купели противъ солнца лукаво етъ ихъ водить, тако-же и церкви святятъ противъ солнца-же, и бракъ вѣчавъ, противъ солнца же водятъ,—явно противно творить, — а въ крещеніи и не отрицаются сатаны. Чему бытъ?—дѣти его: коли отца своего отрицатися захотятъ? ³⁾ «Охъ, собаки! пишетъ Аввакумъ въ бесѣдѣ объ Авраамѣ, перемѣнили преданіе святыхъ отецъ, и пять просфоръ вмѣсто семи возлюбили. Такъ-же и въ Римѣ прежде васъ здѣлалось Папа еретикъ,—забылъ имя! — Спиридонъ Потемкинъ покойникъ помнилъ, такъ-же откинулъ отъ семи двѣ

¹⁾ Въ служебникахъ 1633 г. также полагается вынимать изъ 6-й и 7-й просфоры по нѣсколько частицъ за живыхъ и умершихъ, вопреки мнѣнію Аввакума.

²⁾ Обычай хожденія *посолонь* вообще несогласенъ съ обыкновеніемъ православной церкви во всѣхъ своихъ молитвахъ и дѣйствіяхъ обращаться на востокъ—ко Христу, а не на западъ, который считается стороной духовъ тьмы.

³⁾ Матер. для истор. рус. рас. V, 89 сн. стр. 186.

«просфиры: подобаеъ де надъ пятью просфирами служить въ пять чувствъ человѣческихъ. А другой папа послѣ того «еще двѣ откинулъ: подобаеъ де надъ тремя служить во образъ Св. Троицы. А послѣ того третьей папа еще двѣ откинулъ. Подобаетъ-де на одной служить во едино Божество: «А иной папа: не подобаетъ-де кислой просфирѣ быть въ «службѣ, но опрѣснокъ надобѣ Моусеова закона ветхаго» ¹⁾. Въ обычаѣ вынимать по нѣскольку частицъ изъ просфоръ на проскомиди Аввакумъ находить и разсѣченіе удовъ Христовыхъ, и поруганіе Святыхъ, и осмѣяніе самого Бога. «Видишь-ли, никоніанинъ, пишеть по сему случаю Аввакумъ, что «вы дѣлаете, надъ одною просфирою кудѣсите, — дыръ триста «навертишь! Охъ, собаки!.. Духъ Святой во едино собралъ «лики святыхъ; а ты разсѣкъ девятью частями, тѣло церковное на уды раздробилъ, собака; бѣду сдѣлалъ, — разрѣзалъ на части миленькихъ святыхъ; яко волкъ разорвалъ все тѣло» . ²⁾ Въ другомъ мѣстѣ это приношеніе православной церкви Аввакумъ сравниваетъ съ тѣмъ, какъ еслибы рабъ лукавый, восхитивъ у господина своего истинное приношеніе и расщипавъ его на части, сталь-бы этимъ-же даромъ дарить своего господина. «И что ему речеть владыка дому? Глумяся спрашиваетъ Аввакумъ, и самъ отвѣчаетъ»: «не речеть ли: рабе лукавый и прелюбодѣивый! что злѣ умыслилъ еси? Моимъ да мене-жь даришь, насмѣхаяся! Да кнутомъ лукаваго раба, — не играй надъ господиномъ! да по немъ-же, да по немъ-же! Тако и сіе никоніанское приношеніе» ³⁾. Каждый, конечно, согласится, что Аввакумъ здѣсь превосходитъ самого себя въ глумленіи надъ православною

¹⁾ Ibidem. т. V, 371—372.

²⁾ Матер. для истор. рус. рас. V, 371 см. VIII, 55.

³⁾ Матер. для истор. рус. рас. т. VIII, 58.

церковью! Но этого мало. Отъ обрядовъ Аввакумъ переходитъ къ самымъ таинствамъ православной церкви и изрыгаетъ поистинѣ ужасныя хулы на самое «свитое святыхъ».

Аввакумъ безусловно отвергалъ все таинства православной церкви, называя ихъ то антихристовыми таинствами, то просто скверными, православную церковь объявилъ лишенной благодати Св. Духа, православное духовенство—антихристовымъ воинствомъ. Своимъ послѣдователямъ Аввакумъ заповѣдалъ не принимать отъ православныхъ священниковъ ни крещенія, ни причащенія, самимъ вѣнчать и исповѣдывать другъ друга и т. д. Но самое ужасное-то, что онъ дерзнулъ изречь о таинствѣ Св. Причащенія. «Закалаютъ бо агнецъ неправедный, писалъ онъ, еже дѣйство лъсти литоргейное; «отиюдь бо ихъ служенія православному христіанину не подобаеть причащатися: суетно бо кадило и мерзко приношеніе, понежѣ бѣсомъ жрутъ никоніяныя, а не Богови». И еще писалъ: «нѣсть бо во іудеихъ ни жертвы, ни кадила, «ни мѣста еже пожрети Богу живу; аще нынѣ гдѣ и жрутъ «іудей, — не Богу, но діаволу. Тако и ты, Никонъ, съ в.....и «своими, — не святѣй Троицѣ, но свекрвой троицѣ: змию, и «звѣрю, и лживу и; ороку. Нѣсть ваша чиста и свята жертва, «нѣсть; по скверна и прескверна и противна. Вѣсп-ли, чему «подобенъ агнецъ вашей жертвы? Разумѣй, еже глаголю: «подобенъ есть псу мертву и повержену на стогнахъ града, «а и храмъ вашего священія подобенъ разбойничу вертепу». Наконецъ Аввакумъ приписываетъ св. причащенію самыя гибельныя дѣйствія на душу причащающихся, измышляетъ разные случаи подобные тому, будто одинъ изъ его духовныхъ чадъ причастился никоніанской жертвы да съ ума сошелъ, а другой—взбѣсился и т. д. «Таково-то су ихъ «причастіе ёмко, заключаетъ Аввакумъ,—что мышьякъ, или «сулема, во вся кости и мозги пробѣжить скоро, до членовъ-

«же и мозговъ и до самыя души лукавой промчить: отдыхай—
пѣть послѣ въ геенѣ огненной и въ пламени горящемъ
«стони, яко Каинъ, необратной грѣшникъ... Такова-то ни-
«коніанская жертва — есмирнисмено вино, сирѣчь горка и
«кисла гораздо! Освящайся христіанинъ, во адъ преисподней
«со всёмъ къ черту и съ душою и съ тѣломъ». И послѣ
такихъ гнусныхъ словъ Аввакумъ добавляетъ: «не я, но тако
глаголетъ Духъ святой». ¹⁾

Протопопъ Аввакумъ вооружается въ своихъ сочиненіяхъ
и противъ всёхъ другихъ обрядовыхъ исправленій, введен-
ныхъ патріархомъ Никономъ въ православной церкви, не
исключая самыхъ мельчайшихъ, напр. противъ антидора,
противъ монашескихъ одеждъ, противъ церковнаго пѣнія,
иконописи и пр. и пр. Тонъ и характеръ его отзывовъ объ
этихъ обрядахъ и установленіяхъ церковныхъ не отличается
отъ предшествующихъ здѣсь — та-же ненависть и раздраженіе
противъ православной церкви, тѣ-же глумленія и кощунства
надъ священными предметами. Напримѣръ. Употребленіе анти-
дора Аввакумъ производитъ отъ антихриста, и это дѣлается
очень просто, — на основаніи филологическаго значенія слова
антидоръ. «Разумѣете-ли, вѣрніи, пишетъ Аввакумъ по этому
«поведу, антидоръ помянулъ я? Слушайте-тко, я поговорю
«съ вами. Антидоръ глаголется противный даръ, *анти* про-
«тивленіе пишется. Мочно вамъ по сему разумѣть. Христось
«Сынъ Божій, Спаситель душамъ; а антихристъ разоритель
«и навѣтникъ душамъ, противникъ Христу; того ради предло-
«женіе ему — *анти*, еже есть противникъ, потомъ христъ,
«сирѣчь царь же будетъ, поганецъ, скверно помазанъ» ²⁾.
Другой примѣръ. Патріархъ Никонъ, по образцу церкви грече-

¹⁾ Матер. для истор. рус. рас. т. VIII, 74 сл. 75 стр.

²⁾ Матер. для истор. рус. раск. т. VIII, 29.

свой, замѣнилъ старые круглыя монашескія клобуки плоскодонными, — перемѣна, конечно, ничтожная и незаслуживающая особеннаго вниманія. Но Аввакумъ и здѣсь увидѣлъ прямое дѣйствіе лъсти антихриста, идущее изъ Рима. Онъ сочиняетъ по этому случаю цѣлую исторію о томъ, какъ въ Римѣ папой была баба — еретица, которая носила подобный-же рогатой клобукъ, и какъ за нечестіе свое она была наказана Богомъ и людьми, и какъ съ того времени въ церкви стала слабость велія, и какъ эта слабость изъ Рима перешла сначала въ Грецію, а потомъ въ несчастную Русь. ¹⁾ Аввакумъ при этомъ подобно рассказываетъ исторію Флорентійскаго собора до курьезности противорѣчиво подлиннымъ историческимъ свидѣтельствамъ, оканчивая свой протестъ противъ новыхъ клобуковъ, по обыкновенію, грубой бранью. Въ томъ же духѣ Аввакумъ ворражаетъ противъ церковнаго пѣнія и иконописи. Аввакумъ возставалъ собственно противъ пѣнія Кіевскаго распѣва, введеннаго Никономъ въ цѣляхъ церковнаго благочинія, а въ иконописи хулилъ фряжское письмо, появившееся у насъ еще до Никона, но самъ Аввакумъ новое пѣніе производитъ изъ Рима (по латыни поють плясовицы — скомошьи), ²⁾ а виновникомъ введенія фряжскаго письма представляетъ Никона. Но что особенно поразительно, такъ это, что Аввакумъ кощунственно глумится надъ св. иконами православной церкви и поставляетъ ихъ наравнѣ съ идолами. Вотъ его подлинныя слова: «по попущенію Божію умножися въ нашей русской земли письма неподобно изуграфы... Пишуть Спасовъ образъ Еммануила, лице одутловато, уста червонная, власы кудрявыя, руки и мышцы толстыя, и весь яко нѣмчинъ брюхатъ и толсть учипень... А Богородицу въ Благовѣщеніе — чреватую... Не покловайся, рабе Божій,

¹⁾ Матер. для истор. рус. раск. т. V, 285—290.

²⁾ Матер. для истор. рус. раск. т. V, 301.

«непотребнымъ образамъ, писаннымъ по нѣмецкому преда-
«нію, якоже и трие отроки въ Вавилонѣ тѣлу златому, по-
«ставленному на полѣ Деировѣ». ¹⁾

Приведемъ еще одно мѣсто изъ сочиненій Аввакума, гдѣ онъ какъ-бы подводитъ итогъ всѣмъ отдѣльнымъ своимъ отзывамъ о тѣхъ или иныхъ обрядахъ православной церкви и выражаетъ свой взглядъ на все православное церковное устройство. Мѣсто это содержится въ бесѣдѣ объ Авраамѣ. Аввакумъ здѣсь съ одной стороны въ лирическихъ изліяніяхъ выражаетъ свои нѣжныя и задушевные симпатіи къ старымъ церковнымъ порядкамъ, съ другой—дышетъ страшной ненавистью къ православной церкви за измѣненіе этихъ порядковъ, картинно изображая, какъ чрезъ это измѣненіе рухнуло все православное устройство церкви; съ той и другой стороны Аввакумъ является какъ самый законсѣбый фанатикъ-изувѣръ и непримиримый врагъ православной церкви. «Больно-су намъ, пишетъ Аввакумъ, мать нашу ограбили «святую церковь, да еще-бы мы жъ молчали! Не умолчимъ-«су и по смерти своей вашему воровству. Отдайте матери «нашей имѣніе все, и азъ-отъ, который передвинули на иное «мѣсто, положите на старомъ мѣстѣ, гдѣ отъ святыхъ отецъ «положенъ былъ. А то малое-ли дѣло: всю невѣсту Христову «разорили, римляне—воры, б....ы дѣти, разорили зѣло и «обезчестили! Бѣсятя, играютъ во церкви той! Кой что «захватилъ, тотъ то и потащилъ: иной за сердце-то ухва- «тилъ, еже есть престолъ святой четверостолпый перемѣ- «нилъ и пятой столпъ въ срединѣ учинилъ, и тутъ мощи «положилъ, а иной воръ за голову-ту ухватилъ невѣсту «Христову и вѣнецъ благоукрашенный сорвалъ, еже есть «древо жизни, крестъ трисоставный... А иной кобель борзой

¹⁾ Матер. для ист. рус. раск. т. V, 292—296.

«антиминсъ сорвалъ съ престола, еже есть мощи святыхъ: пришиты были подъ индитію на срачицы, а онъ, овчѣобразный волкъ, литовъ устроилъ съ мощами (наверху) индитіи подъ Евангеліемъ... А явой воръ церковной съ просфиръ врестъ схватилъ, да крыжъ римской положилъ; а просфиру-ту Предотечиву, что тараканъ изгрызъ.— Господи помилуй! Гдѣ у нихъ умъ—отъ?.. Апостоли и семь соборовъ святыхъ отецъ, и пастыри, и учителя о св. Дусѣ исполнили церковь святую догматовъ, украсивъ ю яко не-вѣсту, намъ предали, а антихристова чадъ и разграбили, зѣло люто разорили, и крестъ съ маковицъ Христовъ стащили трисоставный; а съ церкви той все выбросили, и жертву перемѣнили, молитвы и пѣніе, все на антихристово лице устроили. Чему быть? Дѣти его; отцу своему угладили путь. Аще и не пришелъ еще онъ, послѣдней чертъ; но скоро будетъ. Все изготовили предотечи его, и печатають людей—тѣхъ бѣдныхъ слѣпыхъ, перепечатали тремя черсты и развращенною малаксою»¹⁾.

Таковъ взглядъ Аввакума на православную церковь, ея ученіе и обряды. Этотъ взглядъ не былъ только личнымъ взглядомъ Аввакума, но всѣхъ вообще первоучителей раскольниковскихъ, только у Аввакума, вслѣдствіе особенностей его темперамента, онъ, можетъ быть, развитъ и выраженъ сильнѣе и рѣзче, чѣмъ у другихъ расколоучителей. Но суть дѣла одна и та-же у всѣхъ нихъ. Расколоучители отдѣлились отъ православной церкви, объявивъ еѣ царствомъ антихриста, и скверной возмнили кровь завѣтную, ею-же освятились; они хулили и кощунственно издѣвались надъ всѣмъ устройствомъ православной церкви, безъ изъятія. Они возбуждали и зажигали сердца всѣхъ въ простотѣ вѣрующихъ,

¹⁾ Матер. для ист. рус. рас. т. V, 368—369 стр. 361.

увлекая ихъ за собою, и это они дѣлали съ крайнимъ одушевленіемъ и слѣпой ревностію по вѣрѣ, вообразивъ себя новыми апостолами, органами св. Духа. Пренятствія, убѣжденія и угрозы не останавливали ихъ, но пуще разжигали страсти. Расколоучители, закрывъ глаза на все, смѣло шли въ огонь и на плаху за свое мнимо-древнеправославное ученіе. Послѣ этого, спросимъ мы всякаго безпристрастнаго судью, — пусть онъ по истинѣ, положя руку на сердце, отвѣтитъ: справедливо-ли православная церковь поступила по отношенію къ первымъ расколоучителямъ, отсѣкши ихъ отъ церковнаго единенія и предавъ казни? Онъ непремѣнно утвердительно отвѣтитъ на этотъ вопросъ. Иначе и быть не можетъ. Православная церковь всегда должна болѣе и прежде всего любить истину содержаемаго ею ученія и церковнаго устройства, всячески оберегать своихъ истинныхъ чадъ отъ того, чтобы на нивѣ Христовой не явился діаволъ и не посѣлалъ-бы на ней плесель, которые послѣ еще труднѣе исторгать и искоренять. Пусть не представляется дѣло расколоченія незначительнымъ. Не пѣз одного двуперстія и сугубой аллилуіи церковь отторгла часть своего организма. Нѣтъ, отъ двуперстія и аллилуіи у расколоучителей дѣло зашло очень далеко и затронуло самый живой нервъ православія, — ученіе, таинства и все церковное устройство. Явилась такимъ образомъ смертельная язва въ церковномъ организмѣ, и нуженъ былъ анатомическій ножъ, чтобы срѣзать этотъ смертоносный наростъ, и предохранить все тѣло отъ зараженія. Остается только сожалѣть о томъ, что язва эта усилъла съ самаго вачала пустить очень глубоко свой ядъ въ нашемъ русскомъ неразвитомъ обществѣ, отъ чего церкви и по сію пору приходится вести трудную борьбу противъ этой заразы.

Т. К.

СЕЛО ГОЛЫШЕВКА

[Архангельское] Коротоякского уѣзда.

ИСТОРИКО-СТАТИСТИЧЕСКОЕ ОПИСАНІЕ ЦЕРКВИ И ПРИХОДА ¹⁾.

Приходъ и прихожане.

Количество и составъ народонаселенія. По количеству народонаселенія Голышевка принадлежитъ къ числу среднихъ приходоѡ Воронежской епархіи; въ частности изъ 70 церквей Коротоякского уѣзда по числу приходскихъ душъ церкѡ с. Голышевки занимаетъ 26 мѣсто. Въ 1892 году въ Голышевкѣ при 299 дворахъ было 1247 душъ муж. пола и 1224 души жен. пола, а всего 2471 душа.

Все это народонаселеніе великорусское и состоитъ почти исключительно изъ крестьянъ, такъ что на долю остальныхъ сословій приходится самый незначительный процентъ; именно въ Голышевкѣ духовныхъ 23 души обоѡго пола, статскихъ— 5 душъ жен. пола, мѣщанъ 6 об. пола, крестьянъ 1953 об. пола и военныхъ (изъ крестьянъ-же) 484 души обоѡго пола.

Движеніе народонаселенія. При основаніи деревни Ново-Голышевки въ 1673 году, въ ней было около 45—50 дворовъ съ населеніемъ около 400 душъ обоѡго пола. ²⁾ Съ того времени, болѣе чѣмъ за 200 лѣтъ, народонаселеніе Голышевки увеличилось только въ 6 разъ, а если принять во вниманіе, что нынѣшняя Голышевка составилась изъ Старой и Новой Голышевокъ, то приростъ населенія окажется еще менѣе значительнымъ.

Нижеслѣдующая таблица можетъ дать болѣе или менѣе ясное представленіе о движеніи населенія за послѣднія 113 лѣтъ (съ 1780 года).

¹⁾ Продолженіе см. № 7 Вор. Епарх. Вѣд.

²⁾ См. «Вор. Епарх. Вѣд.» 1892 г. № 21, стр. 835—836.

ДЕСЯТИЛѢТІЯ.	Родившихся.					Браковъ.	Умершихъ.			Разность между числомъ родившихся въ часлоу умершихъ.	Дѣйствительный приростъ населенія (по исповѣди росписанъ).
	Законно-рожден.		Незаконно-рожден.		Всего.		Мужеска пола.	Женска пола.	Всего.		
	Муж. пола.	Жен. пола.	Муж. пола.	Жен. пола.							
1780—1789	179	154	3	3	339	84	44	39	83	256	—
1790—1799	218	111	8	1	338	90	47	36	83	255	—
1800—1809	298	192	6	2	498	137	79	75	154	344	—
1810—1819	306	288	20	17	631	150	104	142	246	385	103
1820—1829	366	364	25	24	779	170	195	214	409	370	171
1830—1839	493	432	20	12	957	212	360	403	763	194	135
1840—1849	500	480	7	16	1003	298	472	540	1012	9	+62
1850—1859	570	565	25	20	1180	249	422	449	871	309	79
1860—1869	637	588	20	15	1260	329	575	565	1140	120	219
1870—1879	664	611	8	5	1288	258	478	469	947	341	—7
1880—1889	676	643	7	7	1333	240	453	422	875	458	349
1890—1892	215	183	4	1	403	87	145	151	296	107	—35
Всего за 113 лѣтъ (съ 1780 г.)	5122	4611	153	123	10009	2304	3374	3505	6879	3130	—
или за 80 лѣтъ (1812 г.)	—	—	—	—	8739	—	—	—	6524	2215	1076

Данныя, извлеченныя изъ метрическихъ книгъ (съ 1780 г.) и исповѣдныхъ росписей (съ 1812 г.), расположены въ этой таблицѣ по десятилѣтіямъ, при чемъ за каждое десятилѣтіе показана общая сумма рожденій, браковъ и смертей. Въ двухъ послѣднихъ графахъ отмѣчены: разность между числомъ родившихся и числомъ умершихъ, т. е. та прибыль, которая замѣчалась бы въ населеніи, если-бы всѣ родившіеся навсегда оставались на мѣстѣ, и дѣйствительный приростъ населенія, какъ можно прослѣдить его по исповѣднымъ росписямъ.

Изъ этой таблицы мы видимъ прежде всего, что число родившихся постепенно и равномерно увеличивается, а число умершихъ, напротивъ, то увеличивается, то уменьшается. Особенно обращаетъ на себя вниманіе громадное увеличеніе смертности въ 40-хъ и 60-хъ годахъ настоящаго столѣтія, но это естественно объясняется—въ послѣднемъ случаѣ весьма замѣтнымъ увеличеніемъ противъ прежнихъ лѣтъ числа рожденій, которое все таки значительно (на 120) превысило число смертей и при которомъ, какъ видно изъ послѣдней графы, въ населеніи замѣтенъ былъ нормальный приростъ (на 219 человѣкъ); въ первомъ же случаѣ увеличеніе смертности объясняется эпидемическими болѣзнями, напр. какою то болѣзнію «глоточною» (какъ она названа въ метрическихъ книгахъ) въ 1842 году, въ которомъ умерло въ 2, 3 раза болѣе, чѣмъ въ предыдущемъ 1841 году, и холерою въ 1848 году, въ которомъ умерло въ 2, 4 раза болѣе, чѣмъ въ предыдущемъ 1847 году.

Вообще-же смертность въ Голышевкѣ невелика. Особенно это нужно сказать о тѣхъ годахъ, когда въ Воронежской губерніи и вообще въ Россіи свирѣпствовали цоуальные болѣзни. Такъ въ 1831 году въ Голышевкѣ умерло отъ этой болѣзни только 6 человѣкъ, что составляетъ около 8% общаго

числа умершихъ въ этомъ году (76 чел.), которое, нужно сказать, очень немного болѣе, чѣмъ въ предыдущихъ годахъ ¹⁾. Въ 1848 году отъ холеры умерло 38 человекъ или около 21, 3⁰/₀ всего числа умершихъ въ этомъ году (178) ²⁾. Въ 1866, 1871 и 1892 годахъ въ Голышевкѣ холеры совсѣмъ не было, при чемъ въ 1866 и 1871 годахъ смертность была даже ниже обыкновенной. ³⁾ Это приводитъ къ мысли, что въ гигиеническомъ отношеніи мѣстность, занимаемая Голышевкою, вполне здоровая. Довольно открытое мѣстоположеніе, чистый, ничѣмъ не отравляемый воздухъ, хорошая вода, масса садовъ и лозника въ селѣ и замѣтная чистоплотность крестьянъ—все это и охраняетъ Голышевку отъ эпидемическихъ болѣзней ⁴⁾.

¹⁾ Въ 1830 году слово холера еще не было извѣстно, но холера, вѣроятно, въ Голышевкѣ была, такъ какъ умерло отъ какой-то «судорожной» болѣзни 5 человекъ или 9⁰/₀ всѣхъ умершихъ. Въ 1832 г. холеры не было, а въ 1833 г. умерло много отъ поноса въ лѣтніе мѣслцы (26 чел.) и отъ судорга (7), что было или видоизмѣненіемъ холеры или же самою холерою, только не названною своимъ собственнымъ именемъ.

²⁾ Вѣроятно, числа эти не вѣрны, и не всѣ умершіе отъ холеры отмѣчены холерными, такъ какъ 33 отмѣчены умершими отъ поноса или, что тоже, отъ холеры. Болѣе вѣроятный процентъ смертности отъ холеры 40⁰/₀.—Холера появилась 25 іюня и начала ослабѣвать въ концѣ іюля, въ августѣ умеръ только 1.—

³⁾ Въ 1866 г. умерло на 36 чел. менѣе, чѣмъ въ 1865 г. За то въ слѣдующемъ 1867 и особенно въ 1868 год. смертность значительно повышается. Была-ли холера въ этихъ двухъ годахъ, не извѣстно, такъ какъ всѣ умершіе отмѣчены умершими «натурально», кромѣ 1 утонувшаго, 1 задавленнаго деревомъ и 1 умершаго скоропостижно.—Въ 1871 г. умерло на 23 чел. менѣе предыдущаго года; въ 1872 г. году смертность повысилась, но холера не упоминается.

⁴⁾ Какія болѣе господствующія въ Голышевкѣ болѣзни, рѣшить трудно, такъ какъ отмѣтки въ метрическихъ книгахъ о причинахъ смерти весьма производны. Да и какихъ медицинскихъ познаній можно было требовать отъ Голышевскаго причта напр. въ 1807 году, когда впервые появляются эти отмѣтки? Не мудрено, что многіе записаны умершими то отъ «пухлой» болѣзни, то отъ «глоточной» или отъ «грудной», то отъ лихорадки или отъ «волотья». За многіе годы отмѣчены только самые экстраординарные случаи: смерть «отъ потопла», «отъ давленія телѣгою», «отъ убитія деревомъ», «отъ внезапной» или «скоропостижной смерти», а во всѣхъ прочихъ случаяхъ писалось: «отъ натуральной» или «натурально».

Не смотря на это благопріятное для увеличенія народонаселенія условіе, населеніе въ Голышевкѣ увеличивается медленно. Изъ вышеприведенной таблицы видно, что съ 1812 г. населеніе Голышевки должно было увеличиться на 2215 душъ или въ 2, 5 раза, ¹⁾ между тѣмъ какъ на самомъ дѣлѣ оно увеличилось только на 1076 душъ или въ 1, 8 раза. Въ большей части окрестныхъ селъ замѣчается болѣе быстрый приростъ населенія: такъ со времени послѣдней X ревизіи до 1887 года процентъ прибыли населенія въ Голышевкѣ 20, 8⁰/₀ между тѣмъ какъ въ Голдавкѣ 32, 2⁰/₀, Платавѣ 41, 6⁰/₀, Яблочномъ 50, 6⁰/₀, Каменкѣ 52⁰/₀ ²⁾. Это, повидимому, странное обстоятельство объясняется, вѣроятно, тѣмъ, что въ Голышевкѣ небольшой и малоплодородный земельный надѣлъ, вслѣдствіе чего нѣкоторые крестьяне переселяются въ другія менѣе густо населенныя мѣстности ³⁾. Имѣющаяся въ настоящее время въ Голышевскихъ дачахъ земля ⁴⁾ едва-ли могла-бы прокормить то многочисленное населеніе, которое должно было-бы уже образоваться въ Голышевкѣ: въ 1780 г. въ Голышевкѣ было не менѣе 800 душъ обоого пола, а съ этого времени родилось на 3130 душъ болѣе, чѣмъ умерло; слѣдовательно, теперь въ ней было-бы около 4000 душъ, т. е. почти въ 1, 6 раза болѣе, чѣмъ теперь.

Религіозно-нравственное состояніе прихожанъ. Въ религіозно-нравственномъ отношеніи населеніе Голышевки мало

¹⁾ Въ 1812 году въ Голышевкѣ было 1395 душъ обоого пола.

²⁾ «Сборникъ статистич. свѣдѣн. по Ворон. губ. Т. V. Вып. I. Коротояк. уѣздъ». Воронежъ 1888 г. Стр. 2—3.

³⁾ Въ 1887 г. изъ числившихся въ Голышевкѣ 352 семей въ отсутствіи нѣкъ уѣзда было 27 семей и въ безвѣстной отлучкѣ 2 семьи (Ibid)

⁴⁾ Какъ мы уже видѣли («Ворон. Епарх. Вѣд.» 1892 г. № 19, стр. 699), въ Голышевкѣ пахатной земли только 1902 дес.

чѣмъ отличается отъ великорусскаго населенія Воронежской епархіи вообще. У Голышевцевъ тѣ-же добрыя черты, а вмѣстѣ тѣ-же слабости и пороки.

Къ числу чертъ добрыхъ нужно отнести прежде всего постоянную вѣрность Голышевцевъ православію. Раскольниковъ и сектантовъ въ Голышевкѣ никогда не было, не смотря на близкое сосѣдство съ Хворостанью, ¹⁾ этимъ гнѣздомъ раскола въ Воронежской епархіи.

Добрую черту Голышевцевъ составляетъ также любовь къ посѣщенію и украшенію мѣстнаго храма, который они съ большимъ усердіемъ стараются украсить жертвуемыми иконами, кіютами, расшитыми полотенцами и целенами. Усердіе прихожанъ ко храму Божию, кажется, все болѣе и болѣе увеличивается подъ вліяніемъ увлекательныхъ примѣровъ и наставленій духовенства. Заслуживаетъ быть отмѣченнымъ, напр., то обстоятельство, что въ послѣдніе два въ полномъ смыслѣ голодные года Голышевцы на собранныя въ приходѣ средства приобрѣли для храма роскошный и дорогой потиръ съ приборомъ (вѣсомъ 5 ф. 8 зол. и цѣною въ 224 руб. 34 коп.), два полныхъ нарчевыхъ облаченія для священника и діакона (цѣною болѣе 180 руб.), устроили въ память избавленія отъ холеры въ 1892 г. прекрасный кіотъ за лѣвымъ клиросомъ (цѣною 375 руб.) Кроме того перелили колоколъ, на что потребовалось до 1000 рублей. Историкъ можетъ отмѣтить эти факты, какъ доказательства той утѣшительной истины, что несчастія, какъ напр. глады и моры, поднимаютъ и возвышаютъ духъ народа и обращаютъ его къ добрымъ дѣламъ.

¹⁾ Такъ называется мѣстность, расположенная по рѣчкѣ Хворостани. Сюда относятся села Трисорукопо, Почевское и мн. др.

Также благорасположены Голышевцы и къ своему духовенству. Они относятся къ духовенству съ полнымъ почтеніемъ, высоко цѣнятъ его слово и совѣтъ, охотно подчиняются его вліянію и увѣщаніямъ и всегда готовы ему помочь. Примѣры этого они неоднократно показывали на дѣлѣ.

Вообще нельзя не признать, что Голышевецъ обладаетъ добрымъ и отзывчивымъ сердцемъ. Какъ уже сказали мы, онъ съ усердіемъ жертвуетъ на нужды церкви и причта. Не откажется онъ изъ послѣднихъ своихъ средствъ удѣлить лепту и своему меньшему брату, просящему милостыни Христа ради. Достаточно сказать, что въ нынѣшніе голодные годы было не мало собрано и деньгами и натурою для раздачи бѣднѣйшимъ прихожанамъ и что жители окрестныхъ селъ въ эти годы шли для сбора милостыни въ Голышевку, между тѣмъ какъ Голышевка пострадала отъ неурожая если не болѣе, то и не менѣе другихъ селъ.

Въ этомъ отношеніи у Голышевцевъ замѣчается только недостатокъ инициативы. Но стоитъ только кому-либо изъ лицъ авторитетныхъ въ ихъ глазахъ (такими лицами являются преимущественно духовные) сдѣлать добрый начинъ, Голышевцы, не задумываясь долго, жертвуютъ въ одинъ день десятки и даже сотни рублей, десятки четвертей хлѣба и вообще обнаруживаютъ способность и склонность къ широкой и щедрой благотворительности. Такимъ именно образомъ собраны средства на устройство кютовъ за клиросами, на пріобрѣтеніе потира и облачений, на открытіе попечительства и проч. Поводомъ къ щедрымъ пожертвованіямъ во всѣхъ этихъ случаяхъ послужили одушевленные рѣчи духовенства и его примѣръ.

Нравственность жителей села Голышевки стоитъ на довольно высокомъ уровнѣ. Здѣсь не прививается такъ называемое черничество, которое очень развито во многихъ дру-

гихъ селахъ и которое гибельно дѣйствуетъ на народную нравственность; нѣтъ и «вечерницъ» (на мѣстномъ нарѣчїи «посидѣлокъ»), также пагубнѣйшимъ образомъ отражающихся на чистотѣ нравовъ. Число незаконныхъ рожденій, а также и число подкидышей незначительно. Такъ, за послѣднія 25 лѣтъ (съ 1868 по 1892 годъ включительно) незаконно-рожденные составляютъ только 1,4⁰/₀ общаго числа родившихся, а за время съ 1789 по 1892 г.—2,8⁰/₀. Изъ сопоставленія этихъ двухъ цифръ можно вывести заключеніе, что въ послѣднее время уровень нравственности въ Голышевкѣ значительно повысился. ¹⁾

Переходя затѣмъ къ дурнымъ чертамъ Голышевцевъ, нужно прежде всего сказать, что хотя религіозность ихъ вполне искренняя и горячая, но она тогда носитъ слишкомъ вѣшній характеръ, и что въ религіозномъ отношеніи значительная часть ихъ еще и доселѣ страдаетъ обычнымъ невѣжествомъ.

Въ связи съ этимъ находится обычная въ деревняхъ масса суевѣрій, которымъ обруженъ почти каждый шагъ человѣка, начиная едва-ли еще не до рожденія и далеко еще не кончая могилою. Впрочемъ излагать эти суевѣрія мы не находимъ нужнымъ въ виду того, что суевѣрія эти общи всему населенію Воронежской епархіи: на страницахъ «Воро-

¹⁾ Разсматривая выше помѣщенную таблицу, нельзя не обратить вниманіи на бросающееся въ глаза увеличеніе числа незаконныхъ рожденій въ 1810—1819 г.г. противъ предыдущаго десятилѣтія: тогда какъ въ 1800—1809 годахъ было 8 случаевъ незаконныхъ рожденій или 1,6⁰/₀, въ слѣдующіе десять лѣтъ этихъ случаевъ было 37 или 5,9⁰/₀. Объясняется это, конечно, влїяніемъ войны 1812 и слѣдующихъ годовъ. Очевидно, что хотя война эта и высоко подняла народный духъ, но на семейной жизни не могла отозваться благотворнымъ образомъ. Оно и понятно: война, разсѣдывая членовъ семейства, тѣмъ самымъ способствуетъ разслабленію семейныхъ узъ. Да и вообще послѣ подъема духа народнаго, естественно, должна наступать реакція.—Тоже явленіе замѣчается и послѣ Крымской кампаніи.

нежскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостей» они не разъ уже были подробно и обстоятельно излагаемы. ¹⁾

Другой выдающій порокъ Голышевцевъ -- пьянство. Насколько развито оно, можно судить по тому, что изъ 6 торговыхъ заведеній, бывшихъ въ Голышевкѣ въ 1891 году, двѣ трети составляли кабаки и всѣ они получали хорошей доходъ. Народъ пьетъ при всякомъ удобномъ и неудобномъ случаѣ: напр. только въ самое послѣднее время искорененъ духовенствомъ обычай всенароднаго пьянства, устраиваемаго въ складчину во время крестныхъ ходовъ въ поля. По рассказамъ старожиловъ, еще не такъ давно изъ общественныхъ суммъ выплачивался капитальный взносъ въ нѣсколько сотенъ и даже будто-бы тысячъ рублей — это долгъ кабакичу за вино, выпитое «міромъ», т. е. полными сельскими сходками. Свѣжо преданіе, а вѣрится съ трудомъ...

Впрочемъ нельзя не сказать, что подъ влияніемъ поученій и внушеній духовенства народъ начинаетъ и у насъ сознавать, какое великое для него зло пьянство. Въ Августѣ 1891 года была сдѣлана попытка закрытія питейныхъ заведеній въ селѣ на три года, не увѣнчавшаяся успѣхомъ только благодаря уѣздному по питейнымъ дѣламъ присутствію, которое не утвердило приговоры общества по этому предмету на томъ основаніи, что при закрытіи питейныхъ заведеній будто-бы развивается безпатентная продажа вина и вмѣсто одного кабака вырастаетъ цѣлый десятокъ ихъ. Этотъ фактъ показываетъ съ одной стороны, какъ авторитетенъ голосъ духовенства въ глазахъ народа въ борьбѣ даже съ такимъ застарѣлымъ зломъ, каковымъ является пьянство, а съ другой стороны, какъ иногда одинокъ бываетъ этотъ голосъ безъ

¹⁾ Лучшее изъ этихъ описаній можно найти въ статьѣ г. В. Т.: «Село Верхніе Острожки Бобр. у.» («Вор. Епарх. Вѣд.» 1885 г. №№ 3 и 5. Въ этихъ №№ характеристика религіозно-нравственной жизни Верхнихъ Острожковъ).

надлежащей поддержки со стороны других вліятельных лиц въ приходѣ.

Голышевскія пещеры Въ 50-хъ годахъ настоящаго столѣтія въ Голышевкѣ возникло интересное дѣло о пещерахъ, которое можетъ отчасти характеризовать нравы Голышевцевъ

Организаторомъ этого предпріятія явился нѣкто Давидъ Титовичъ Яуровъ, молодой человекъ изъ мѣстныхъ крестьянъ, имѣвшій въ это время около 25 лѣтъ (род. 17 Іюня 1828 г.) Еще до копанія пещеръ Давидъ отличался нѣкоторыми странностями: лѣто и зиму ходилъ босикомъ, въ одномъ тулупѣ, иногда съ колокольчикомъ въ рукахъ; носилъ даже будто-бы на тѣлѣ обручъ, который будто-бы вросъ въ самое тѣло. Былъ очень религіозенъ, постоянно ходилъ въ церковь и молился усердно и сосредоточенно, не терпѣлъ разговоровъ во время богослуженія и безъ церемоніи тутъ-же въ церкви останавливалъ разговаривающихъ. Народъ называлъ Давида юродивымъ или просто юродомъ.

Неизвѣстно, что побудило его, взяться за копаніе пещеръ, своеобразное-ли религіозное чувство, которое сдѣлало изъ него юрода, или какая-нибудь своекорыстная цѣль, но молва народная и въ то время и послѣ того выдавала Давида за человека, искренно желавшаго угодить Богу. Однако окруженъ онъ былъ личностями очень темными, желавшими весело пожить на счетъ религіознаго одушевленія, охватившаго всю окрестность при распространившемся о пещерахъ слухѣ.

Вмѣстѣ съ этими нѣсколькими своими сподвижниками, жителями частію Голышевки, а частію окрестныхъ селъ, Давидъ и принялся за копаніе пещеръ.

Мѣстомъ для пещеры была выбрана та именно гора, на вершинѣ которой когда то возвышлось городище со своею сторожевою башнею. Гора эта, мѣстами опушенная кустарникомъ, а мѣстами совершенно голая, настолько высока и

крута, что подняться на нее можно только съ величайшимъ трудомъ. Можетъ быть такой выборъ мѣста разсчитанъ былъ на эффектъ, который оно естественно должно было производить на посѣтителей. Во всякомъ случаѣ мѣсто выбрано какъ нельзя болѣе удачно, тѣмъ болѣе, что мѣловой грунтъ горы въ этомъ мѣстѣ очень проченъ: еще и теперь, по прошествіи 40 лѣтъ, по пещерамъ можно ходить безовсякаго опасенія.

Въ настоящее время пещеры состоятъ изъ двухъ, перпендикулярно расположенныхъ корридоровъ, изъ которыхъ первый на протяженіи $6\frac{1}{2}$ саж. идетъ съ сѣвера на югъ, а затѣмъ смѣняется вторымъ корридоромъ, имѣющимъ въ длину 14 саж. и идущимъ по направленію съ запада на востокъ. Вѣроятно ту же длину пещеры имѣли и въ то время, къ которому относится нашъ разсказъ, т. е. въ 1853—54 гг. Говорятъ, что въ это время онѣ имѣли видъ вполне благоустроенный: «въ нихъ было такъ хорошо, по выраженію очевидцевъ—современниковъ, какъ не найдешь въ домѣ любого хозяина». Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ высокіе своды пещеры подпирались балками; по сторонамъ шли корридорчики и комнатки, въ одной изъ которыхъ была даже печка. Въ переднемъ отдѣленіи пещеръ на видномъ мѣстѣ поставлено было большое количество (до 20) иконъ, частію похищенныхъ изъ дома покойнаго о. Аѳанасія, а частію принесенныхъ поклонниками. Иконы эти Давидъ выдавалъ за явленные, о самыхъ же пещерахъ говорилъ, что онѣ вырыты въ древнія времена, а имъ только открыты. Словомъ Давидъ и сподвижники его думали устроить вѣчто въ родѣ Дивногорскихъ или Бѣлогорскихъ пещеръ

(Продолженіе будетъ).

Николай Поликарповъ.

НЕКРОЛОГЪ.

Высокопреосвященный Леонтій Митрополитъ Московскій и Коломенскій.

1 Августа въ 9 ч. 45 м. вечера на митрополичей дачѣ въ селѣ Черкизовѣ мирно почилъ о Господѣ Высокопреосвященный Леонтій, Митрополитъ Московскій и Коломенскій, болѣе 30 лѣтъ потрудившійся въ святительскомъ санѣ на пользу Церкви и Отечества.

Святительское служеніе Высокопреосвященнаго Леонтія въ Москвѣ было непродолжительна, обвивая періодъ времени немного болѣе полутора года (съ 17 Ноября 1891 года по 1 Авг. 1893 г.), но и за это сравнительно короткое время Высокопреосвященному Архипастырю суждено было понести усиленные труды по управленію Московскою Митрополіею. Помимо обычнаго управленія Епархіею и участія въ дѣлахъ Синодальнаго Управленія, ему пришлось приготовить и осуществить великое торжество празднованія пятисотлѣтія со дня кончины Преподобнаго Сергія Радонежскаго. Усердіемъ Высокопреосвященнаго Леонтія была издана очень цѣнная копія со Св. Евангелія, писаннаго рукою Св. Алексія, Митрополита Московскаго и находящагося въ Чудовомъ монастырѣ. Въ Бозѣ почившій Владыка принималъ дѣятельное участіе въ организаціи приходскихъ комитетовъ Елисаветинскаго Благотворительнаго Общества а также въ трудахъ Комитета по сбору пожертвованій въ пользу пострадавшихъ отъ неурожая. Всегда исполненный отеческой благопечетельности и неутомимой архипастырской ревности по управленію и руководству ввѣренною Ему Епархіею, почившій Святитель даже и во время своего продолжительнаго недуга не оставлялъ обращать вниманіе на разныя стороны церковной жизни. Такъ уже въ послѣднее время, за нѣсколько дней до кончины,

почившій Владыка выражалъ желаніе, чтобы въ день празднованія происхожденія честныхъ древъ Животворящаго Креста Господня (1 Авг.), обычный крестный ходъ изъ Митрополичьей церкви, въ Черкизовѣ, на колодезь въ мѣстную рощу былъ совершенъ съ особенною торжественностію.

О послѣднихъ дняхъ жизни почившаго Архипастыря сообщаютъ слѣдующее: Въ четвергъ 29 Іюля вечеромъ Владыка пожелалъ, чтобы его приобщили Св. Таинъ и соборовали. Въ субботу утромъ, накануне своей кончины, Онъ приобщился Св. Таинъ и совершенно было надъ нимъ таинство Елеосвященія. На другой день 1 Авг. Высокопреосвященный Леонтій еще разъ сподобился причастія Св. Христовыхъ Таинъ и въ 9 ч. 45 м. вечера тихо и мирно отошелъ въ вѣчность ¹⁾. Новопреставленный былъ облаченъ отцами архимандритами въ монашеское одѣяніе, перенесенъ и положенъ на столѣ въ залѣ подъ образомъ Святителя Московскаго Митрополита Алексѣя.

2-го Августа, въ 3 ч. дня, у гроба усопшаго владыки-митрополита архіерейскимъ служеніемъ была совершена соборнѣ торжественная панихида, за которою изволилъ присутствовать Августѣйшій Московскій Генералъ-Губернаторъ Его Императорское Высочество Великій Князь Сергѣй Александровичъ.

3 Августа гробъ съ прахомъ усопшаго перенесенъ съ крестнымъ ходомъ въ Москву, въ Алексѣевскую церковь каедральнаго Чудова монастыря. По отиѣваніи тѣло было отправлено по ярославской дорогѣ въ Троице-Сергіеву лавру для погребенія.

Согласно волѣ почившаго, на голову его надѣта та пменно митра, на которой, кромѣ изображеній Спасителя и Божіей Матери, имѣются также изображенія св. Леонтія, епископа Ростовскаго, имя котораго онъ носилъ, и св. Мит-

¹⁾ Нов. Дня.

рофанія, Воронежскаго чудотворца, память котораго почившій особенно чтить, такъ какъ самъ онъ былъ уроженецъ Воронежской губерніи.

Какъ уроженецъ Воронежской Епархіи, Высокопреосвященнѣйшій Леонтій (въ мѣрѣ Иванъ Алексѣевичъ Лебединскій) первоначальное воспитаніе получилъ въ Павловскомъ духовномъ училищѣ, а среднее образованіе— въ Воронежской духовной Семинаріи, откуда поступилъ затѣмъ въ С.-Петербургскую духовную академію, гдѣ и окончилъ курсъ съ степенью магистра богословія въ 1847 году и тогда же принялъ монашество.

Тотчасъ же по окончаніи академическаго курса, его назначили профессоромъ Петербургской семинаріи, но скоро перевели на должность инспектора въ Кіевскую семинарію (1847—1852 года). Возведенный въ санъ архимандрита (съ 28 января 1853 года), онъ получилъ мѣсто инспектора и каведру богословія въ Кіевской Духовной Академіи, гдѣ и пробылъ три съ половиною года.

Послѣ службы въ Кіевской Академіи, для будущаго архипастыря открылась духовно-административная дѣятельность: въ теченіе почти четырехъ лѣтъ онъ послѣдовательно состоялъ ректоромъ Владимірской (1856—1857), Новгородской (1857—1859) и Петербургской (1859—1860) семинарій, а затѣмъ *13 марта 1860 года*, былъ хиротонисанъ во епископа Ревельскаго, викарія Петербургской митрополіи. Съ этой знаменательной поры и начинается болѣе чѣмъ тридцатилѣтнее служеніе его Русской Церкви въ архіерейскомъ санѣ.

Въ 1861 году преосвященный Леонтій, по порученію высшей власти, совершилъ путешествіе въ Парижъ, до того времени, кажется, еще не видавшій въ своихъ стѣнахъ ни одного православнаго русскаго епископа. Путешествіе это

было предпринято преосвященнымъ Леонтіемъ для освященія новаго православнаго храма, воздвигнутаго въ столицѣ католической Франціи стараніями протоіерея Іосифа Васильевича Васильева, настоятеля при церкви русскаго посольства въ Парижѣ. Когда скончался С -Петербургскій митрополитъ Григорій, то преосвященному Леонтію, какъ первому викарію, было поручено управление всею Петербургскою епархіей. Три года викаріатства оказались совершенно достаточными для подготовки преосвященнаго Леонтія къ самостоятельному епископскому служенію и управленію. 20 декабря 1863 года онъ былъ назначенъ на кафедру Подольской епархіи, гдѣ святительствовалъ болѣе десяти лѣтъ и былъ возведенъ въ санъ архіепископа (8 апрѣля 1873 года)

Въ бытность свою въ Подольской епархіи, высокопреосвященный Леонтій не мало потрудился для укрѣпленія православія распространеніемъ образованія между малолѣтними при помощи церковно-приходскихъ школъ. До поступленія его на кафедру, въ той епархіи почти вовсе не было школъ для образованія дѣтей простаго народа въ духѣ православія. Происходившее отсюда зло довершалось еще тѣмъ обстоятельствомъ, что католическіе ксендзы изо всѣхъ силъ старались забрать въ свои руки народное образованіе. Въ ихъ школахъ старательно отучали дѣтей ото всего русскаго; предметы преподавались на польскомъ языкѣ, и все обученіе велось въ польско-католическомъ направленіи. Въ противовѣсъ ксендзамъ, высокопреосвященный Леонтій постарался создать начальную школу на началахъ православія и русской народности. Несмотря на вѣковой гнетъ католической пропаганды, народъ вполне сочувствовалъ духу и направленію новыхъ школъ. Церковно-приходскія попечительства въ обиліи собирали пожертвованія обывателей на устройство и содержаніе церковно-приходскихъ школъ, на постройку для нихъ помѣщенія, на

приобрѣтеніе учебныхъ пособій и т. д. Съ помощію ихъ, церковныя школы въ короткое время покрыли собою всю епархію, и народъ охотно отдавалъ своихъ дѣтей въ эти школы.

Со 2 октября 1874 года высокопреосвященный Леонтій былъ перемѣщенъ изъ Подоліи на Херсонскую кафедру, но, не успѣвъ пробыть здѣсь и года, занялъ съ 16 ноября 1875 года Холмско-Варшавскую кафедру. Съ первыхъ же дней вступленія въ управленіе этою епархіей, высокопреосвященный Леонтій энергически принялся за приведеніе въ подобающій видъ всѣхъ епархіальныхъ дѣлъ.

Управленіе его Холмско-Варшавскою епархіей ознаменовано цѣлымъ рядомъ дѣяній и распоряженій, изъ которыхъ многія уже произвели желательныя послѣдствія. Укрѣпленіе православія, утвержденіе русской народности было и здѣсь первымъ и самымъ важнымъ дѣломъ, на которое направлялись вниманіе и старанія высокопреосвященнаго. Съ этою цѣлію имъ было увеличено число православнаго духовенства почти при всѣхъ городскихъ церквахъ, возстановлено много пришедшихъ въ разрушеніе православныхъ храмовъ. Для увеличенія числа монашествующихъ, по ходатайству высокопреосвященнаго Леонтія, — Яблоченскій монастырь, служащій памятникомъ существовавшаго прежде православія въ томъ краѣ, переименованъ въ первоклассный. Въ посадѣ Лѣсьнѣ, служившемъ во времена уніи центромъ латинской пропаганды, теперь устроена православная женская община. Эти и другіе существующіе въ епархіи монастыри подъ его мудрымъ руководствомъ ревностно выполняютъ цѣли миссіонерской дѣятельности и служатъ разсадниками православія.

Въ тоже время Высокопреосвященнымъ Леонтіемъ было предпринято нѣсколько цѣлесообразныхъ мѣръ какъ для нравственнаго улучшенія подчиненнаго ему приходскаго духовен-

ства, такъ и для поднятія авторитета его въ глазахъ ино-
вѣрныхъ. Сюда относится увеличеніе благочинническихъ окру-
говъ епархіи, необходимое для болѣе бдительнаго надзора за
приходскими пастырями. Стараясь удалить всякій поводъ къ
нареканимъ на православное духовенство, Высокопреосвящен-
ный, между прочимъ, предписалъ, чтобы священники не брали
съ прихожанъ платы за требы, а довольствовались штатнымъ
жалованьемъ. А чтобы духовенство не впало черезъ это въ
крайнюю бѣдность, архипастырь увеличилъ ему жалованье
настолько, что священнослужителямъ возможно стало суще-
ствовать на него безбѣдно. Мудрыми распоряженіями своими
высокопреосвященный Леонтій оказалъ въ Привислянскомъ
графѣ сильное вліяніе на духовенство, водворилъ въ немъ миръ
и братскую любовь, заставивъ его дружно стремиться къ
выполненію поставленной ему исторической цѣли.

Въ теченіе шестнадцатилѣтняго управленія Холмско-
Варшавскою епархіей, высокопреосвященный Леонтій былъ
удостоенъ званія члена Святѣйшаго Синода (15 мая 1883 г.),
и въ томъ же году, въ день Коронаціи, былъ сопричисленъ въ
ордену Св. Равноапостольнаго Владимира первой степени ¹⁾.

Занятый неусыпными заботами по управленію Епархіаль-
ными дѣлами Высокопреосвященнѣйшій Леонтій не оставлялъ
своимъ Архипастырскимъ благовниманіемъ и тѣ скромныя
родныя мѣста и духовно-учебныя заведенія, въ которыхъ Онъ
получилъ первоначальное воспитаніе и образованіе. Его по-
печенію и пожертвованіямъ обязано устройство домовою церкви
для учениковъ Павловскаго духовнаго училища; на Его сред-
ства ²⁾ обезпечено прочное существованіе ученической библио-

¹⁾ Моск. Вѣд. № 211.

²⁾ Высокопреосвященнѣйшій Леонтіемъ на нужды библіотеки пожертвованъ
неприкосновенный капиталъ въ 1000 руб. для пользованія изъ % съ сего капитала.

теки при Воронежской Семинаріи, имѣющей въ настоящее время почти всѣ произведенія святоотеческой литературы. Его же заботами и иждивеніемъ устроенъ каменный благолѣпный храмъ въ селѣ Новой Калитвѣ Павловскаго уѣзда—на мѣстѣ родины Маститаго Архипастыря. На пожертвованный имъ капиталъ въ 2400 руб. сереб. учреждена стипендія его имени при Воронежской дух. семинаріи, а также учреждены стипендіи при Павлов. дух. училищѣ и при Воронеж. жен. Епарх. Училищѣ.

Высокопреосвященнѣйшій Леонтій извѣстенъ и какъ ревностный проповѣдникъ Слова Божія. Его глубоко-назидательныя *слова, поученія и рѣчи* (въ двухъ томахъ) вышли уже тремя изданіями (СПБ. 1867. 1876 и 1888).

МѢСТНЫЯ ИЗВѢСТІЯ.

По полученіи печальнаго извѣщенія о кончинѣ Московскаго Святителя Леонтія Преосвященнѣйшимъ Анастасіемъ Епископомъ Воронежскимъ и Задонскимъ въ тотъ же день (4 Авг) совершена была заупокойная Литургія и панихида по усопшемъ Архипастырѣ въ домово́й Церкви Его Преосвященства; а на другой день (5 Авг.) послѣ заупокойной Литургіи въ Благовѣщенскомъ Митрофановомъ Монастырѣ соборне совершена была торжественная панихида Его Высокопреосвященствомъ Преосвященнѣйшимъ Владимиромъ, Архіепископомъ Казанскимъ и Свіяжскимъ ¹⁾ въ сослуженіи съ Его Преосвященствомъ Преосвященнѣйшимъ Анастасіемъ Епископомъ Воронежскимъ и Задонскимъ и Преосвященнымъ Владимиромъ

¹⁾ Высокопреосвященный Архіепископъ Владиміръ проѣздомъ съ Кавказа остановился въ г. Воронежѣ для поклоненія мощамъ Св. Митрофана.

Епископомъ Острогожскимъ съ участіемъ двухъ архимандритовъ, Ректора Семинаріи, градскаго духовенства и монашествующей братіи монастыря. Въ тотъ же день совершена была заупокойная Литургія и по окончаніи оной паннихида въ домовою Семинарскою Церквію, а также и во всѣхъ монастыряхъ и градскихъ церквахъ г. Воронежа.

Съ обычною торжественностію и въ нынѣшнемъ году церковь Воронежская праздновала 7-е Августа день, посвященный воспоминанію открытія мощей Угодника Божія Митрофана, перваго Святителя Воронежскаго и всея Россіи Чудотворца. Наканунѣ этого дня во всѣхъ церквахъ города Воронежа совершено было всенощное бдѣніе съ акафистомъ Святителю. Всенощное бдѣніе въ Благовѣщенскомъ Митрофановомъ монастырѣ, гдѣ почиваютъ мощи Угодника Божія, совершалъ соборне съ старшею братіею монастыря Его Преосвященство, Преосвященнѣйшій Анастасій, Епископъ Воронежскій и Задонскій; Литургію же въ самый день праздника Его Преосвященство совершилъ въ сослуженіи съ Преосвященнымъ Владиміромъ Епископомъ Острогожскимъ и двѣнадцати Священнослужачихъ изъ старшей братіи монастыря и градскихъ протоіереевъ. На Литургіи по запричастномъ стихѣ сказано было слово Ректоромъ Семинаріи Протоіереемъ А. Спасскимъ.

По окончаніи Литургіи предъ ракою Святителя совершено было молебное пѣніе тѣмъ же Соборомъ Священнослужителей съ участіемъ всего градскаго духовенства, собравшагося въ Благовѣщенскій Соборъ съ мѣстно чтимыми Святыми иконами. При торжественно умилительномъ пѣніи «Святителю Отче Нашъ Митрофане, моли Бога о насъ!» мощи Угодника Божія были изнесены изъ раки и съ пѣніемъ молебнаго канона были обнесены вокругъ Храма; при чемъ совершены были ли-

тія у восточныхъ вратъ монастыря противъ Вознесенской церкви на монастырской площади противъ Соборнаго Храма и на западной сторонѣ у такъ называемыхъ святыхъ вратъ.

Не смотря на самое горячее время рабочей поры въ Воронежской губ. въ Августъ мѣсяцѣ, стеченіе богомольцевъ въ Воронежѣ ко дню памяти Святителя и въ нынѣшнемъ году было довольно значительно.

11 Августа Его Преосвященство Преосвященнѣйшій Анастасій, Епископъ Воронежскій и Задонскій отбылъ изъ г. Воронежа для обозрѣнія части церквей Воронежскаго, Землянскаго и Задонскаго уѣздовъ и для совершенія богослуженія въ Задонскомъ Богородичномъ монастырѣ. 13 Августа въ день памяти Угодника Божіа Святителя Тихона Задонскаго.

СОДЕРЖАНІЕ НЕОФИЦІАЛЬНОЙ ЧАСТИ:

Похвала Пресвятой Богородицѣ, въ день Ея усненія.
Взглядъ Аввакума на ученіе и обряды православной церкви. —

Т. К.

Село Голышевка (Архангельское) Коротоякского уѣзда. — *Николая Поликарпова.*

Некрологъ.

Мѣстные извѣстія.

Редакторъ, Ректоръ Семинаріи Протоіерей *А. Спасскій.*

Ценаурою дозволено. Воронежъ, Августа 15 дня 1893 г. Цензоръ Прот. П. Палицынъ.